

OCTOBER 2008

گوجرانوالہ

ماہنامہ

# فلاح آدمیت

Reg: SR - 01

اکتوبر

2008



- ☆ سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے
- ☆ ذہانت اور فکر سے پاک اور آسان اور سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے
- ☆ سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے
- ☆ فرقہ واریت اور مذہب کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے سچے علم کے لیے

سلسلہ عالیہ توحید یہ

مرکز تعمیر ملت جی ٹی روڈ گوجرانوالہ

## منشور دعوت

فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ الصَّلَاةُ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ  
قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ط

● (النساء۔ 103) ●

### ترجمہ

”جب نماز ادا کر چکو تو اللہ کا ذکر کیا کرو، کھڑے  
اور بیٹھے اور پہلو کے بل لیٹے ہوئے۔“



رحمن کمپیوٹرز اینڈ پرنٹرز لوہا بازار گوجرانوالہ: 0300-7409775



بیادگار خواجہ عبدالحکیم انصاریؒ  
بانی سلسلہ

نگران و سرپرست  
محمد صدیق ڈار صاحب  
شیخ سلسلہ عالیہ توحیدیہ



جلد 11، شمارہ 1 اکتوبر 2008ء، شوال 1429ھ

ایڈیٹر وحید احمد سرکیشن منیجر میاں علی رضا

مجلس ادارت

خالد مسعود، منیر احمد لودھی، ایئر کموڈو (ر) اعجاز الدین، پیر خان  
عتیق احمد عباسی، ایم طالب، عبدالقیوم ہاشمی، پروفیسر غلام شبیر شاہد

قیمت 20/- روپے سالانہ فنڈ 200/- روپے

ایڈیٹر سے رابطہ کے لئے:

وحید احمد

تھانہ روڈ بلدیہ مارکیٹ گلبرگ ضلع گوجرانوالہ

Ph: 055-3881379

Mob: 0300-7409533

شیخ سلسلہ سے رابطہ کیلئے:

محمد صدیق ڈار توحیدی

مرکز تعمیر ملت نزد وحید کالونی کوٹ شاہاں گوجرانوالہ

Ph: 055-3862835

Mob: 0300-6493335

پبلشر عامر رشید انصاری 2 معراج دین پرنٹرز محلہ منڈی لاہور سے چھپوا کر مرکز تعمیر ملت جی ٹی روڈ گوجرانوالہ سے شائع کیا

Fax: No. +92-55-4222020

E-mail: info@toheedia.net

سلسلہ عالیہ توحیدیہ

## اس شمارے میں

صفحہ نمبر	مصنف	مضمون
1	ڈاکٹر غلام مرتضیٰ ملک	درس قرآن
9	محمد حسین	تعمیر ملت اور اقامت دین
21	مولانا وحید الدین خاں	عید الفطر
23	مولانا یوسف اصلاحی	عید یا وعید
27	سید ابوالاعلیٰ مودودی	اسلام کا اخلاقی نظام
35	ڈاکٹر عبدالغنی فاروق	تحریک آزادی نسواں پر اقبال کی تشویش
42	امتیاز احمد	یوم الحساب
48	محمد فیصل مقبول عجز	اقبال کا نظریہ فکر اور سائنسی علوم

## درس قرآن

﴿تحریر: ڈاکٹر غلام مرتضیٰ ملک﴾

### الحجر

نام  
قومِ مہود کے تذکرے کی مناسبت سے علامتی نام ”الحجر“ رکھا گیا۔  
زمانہ نزول

یہ سورۃ نبوت کے ابتدائی ٹکڑے اور دوسرے دو میں مائل ہوئی جب اللہ تعالیٰ کے پیغام کو عام کرنے کا حکم دیا گیا۔ اس کا اندازہ درج ذیل آیت مبارکہ سے ہوتا ہے جس میں نبی کریم ﷺ کیلئے خصوصی خطاب ہے۔

#### فاصدع بما توامر

”جو حکم آپ کو دیا گیا ہے اسے کھول کر بیان کریں“ (الحجر: 95)

#### مضامین

اس سورۃ میں دو مضامین بیان ہوئے ہیں۔ پہلا مضمون خاص کفار کیلئے اور دوسرا نبی اکرم ﷺ کی تسلی و تسکین کیلئے ہے۔

پہلا مضمون۔ خاص کفار کیلئے

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

#### افا کفینک المستہزئین

”بلاشبہ ہم آپ کی طرف سے دین کا مذاق اڑانے والوں کیلئے کافی ہیں“۔ (الحجر: 95)

اس آیت میں کفار کیلئے زجر و توبخ کے الفاظ ہیں کہ دعوت حق کو قبول کرنے کی بجائے استہزاء کرنے والوں کیلئے اللہ تعالیٰ خود کافی ہے اور وہ خاص عذاب کے مستحق ہوں گے۔

دوسرا مضمون: نبی اکرم ﷺ کی تسلی و تسکین کیلئے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون ۝ (الحجر: 97)

”اور بے شک ہم جانتے ہیں کہ ان کی باتوں کے سبب آپ کا سینہ تنگ ہوتا ہے۔“

یہ آیت کریمہ نبی اکرم ﷺ کی حوصلہ افزائی اور تسلی کیلئے نازل فرمائی گئی۔

ان دونوں خصوصی مضامین کے ساتھ ساتھ تصبیحات اور تفہیم بھی ہے جس کیلئے نو حیدر پر اشارتِ دلائل اور اقوام سابقہ کے واقعات بطور شہادت بیان کئے گئے ہیں۔

### تفسیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الز تلك ایت الکتب و قران مبین ۝

”یہ (اللہ کی) کتاب اور روشن قرآن کی آیات ہیں۔“ (الحجر: 1)

انسانی تاریخ کا سب سے بڑا معجزہ

اس سورہ میں جو چیز سب سے اہم دکھائی دیتی ہے، وہ صرف قرآن مجید ہی کے بارے میں نہیں بلکہ دین کی حفاظت کے سلسلے میں بھی ایک تاریخی اور یادگار قول ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا عہد ہے۔

اذا نحن فزلنا الذکر و انا له لحفظون ۝

”ہم ہی نے اس بھیبت کو نازل کیا اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں“ (الحجر: 9)

یہ بات انسانی قوم سے باہر ہے کہ کسی کتاب یا دستاویز کو ہمیشہ کیلئے محفوظ رکھنے اور تبدیلی سے دور رکھنے کا دعویٰ کرے۔ اکیلا انسان تو کیا دنیا کی سب حکومتیں مل کر بھی کسی دستاویز کے بارے میں یہ دعویٰ نہیں کر سکتیں کہ سینکڑوں اور ہزاروں برسوں کے بعد بھی یہ دستاویزات (Documents) بغیر کسی تبدیلی کے باقی رہیں گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں سینکڑوں نئی آئے مگر کسی کی تعلیمات تحریف سے محفوظ نہ رہ سکیں۔ تین سو چار در رسول، اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہامی کتب سمیت بھیج گئے، مگر حضرت محمد ﷺ سے پہلے جتنے رسول بھی آئے، ندان کی تعلیمات محفوظ رہ سکیں ندان کی زندگی کے حالات اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کردہ کتابیں۔ تمام



مقدس کتابوں میں تحریف کر دی گئی اور یہ بیچا تنا مشکل ہو گیا کہ ان کتابوں میں اللہ کا کلام کونسا ہے اور اضافہ شدہ کلام کونسا۔

یہ تو حضرت محمد ﷺ کے زمانے تک مقدس کتابوں کے بارے میں تاریخی ریکارڈ تھا جس کی رو سے کسی کتاب کا، خواہ وہ آسمانی ہو یا انسانی، محفوظ رہنے کا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔

دوسری طرف حضور ﷺ کے زمانے میں پورے تہذیبہ العرب میں چھکھتی کے انسان تھے جو پڑھنا لکھنا جانتے تھے۔ کسی دستاویز کو محفوظ رکھنے کیلئے جن جن ذرائع و اسباب کی ضرورت ہو سکتی تھی، ان میں سے کوئی چیز بھی موجود نہ تھی۔

آج کے اس جدید دور میں تو ہمارے پاس سب کچھ ہے، ہینک لاکرز، لائبریریوں، بچا سب گھر، قلعہ بندی و جھکی ادا رے، ریکارڈنگ کا سامان، ویڈیو فلمیں، مائیکروفلمیں، پرنٹس میڈیا، غرضیکہ کوئی چیز ہے جو ہمیں میسر نہیں ہے؟ لیکن ایمانداری کی بات ہے کہ ہم کیا دنیا کی بڑی سے بڑی طاقتیں اور حکومتیں مل کر بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتیں کہ ان کی فلاں دستاویز وقت کی دستبرد سے محفوظ رہے گی۔ ہزاروں سال گزرنے کے بعد بھی وہ بلا تحریف موجود باقی رہے گی۔ دستاویز کو تو ہم کیا محفوظ کر سکیں گے، ہم تو اس زبان کو ہی محفوظ نہ کر سکیں گے جس میں یہ دستاویز لکھی گئی ہوگی مپانچ چھ سو سال کے بعد وہ زبان ہی ماپید ہو جائے گی، دستاویز کی کیا حیثیت رہ جائے گی۔

معلوم ہوا کہ کسی بھی کتاب یا دستاویز کو محفوظ کر لینے کا دعویٰ آج بھی ہمارے لئے ممکن نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ دعویٰ انسانی اہتیار سے بہت بلند و بلند تر ہے۔ وداصل یہ انسانی دعویٰ ہے ہی نہیں! اب غور کیجئے کہ ڈیڑھ ہزار سال جزیرہ العرب میں جب مذکورہ بالا جدید دور کی سہولتوں میں سے کوئی چیز بھی ایسی موجود نہ تھی جو قرآن مجید کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے محفوظ کرنے میں مدد و معاون ثابت ہو سکتی۔ لیکن قرآن مجید کے متعلق یہ دعویٰ ایک نہیں کئی جگہ خود قرآن مجید کے اندر ہی موجود ہے اور یہ دعویٰ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہے کہ یہ میں نے نازل کیا ہے اور میں اس کی مکمل حفاظت کروں گا۔ آپ جانتے ہیں کہ تاریخی طور پر یہ بات ثابت ہے اور غیر مسلم بھی اس امر کا اقرار کرتے ہیں کہ قرآن مجید کی حفاظت کی گئی ہے، اس کا متن بالکل وہی ہے جو آج سے تقریباً

1400 (چودہ سو سال) قبل حضور اکرم ﷺ پر نازل ہوا تھا۔ کیا یہ بات انسانی تاریخ بلکہ انبیاء کی تاریخ کا سب سے بڑا معجزہ نہیں کہ وہ کام جو ہم آج سائنسی دور میں کرنے سے قاصر و عاجز ہیں، ایسے دور میں کر کے دکھا دیا گیا جسے سائنسی یا ترقی یافتہ دور نہیں کہا جاسکتا۔ ایک انتہائی حیرت ناک قابل عمل اور غیر انسانی دعویٰ جسے گزشتہ چودہ سو سال کی تاریخ نے موقعہ ہی کر کے دکھا دیا۔ وہ کام جسے آج دنیا کے ہمارے ترقی یافتہ انسان اور ان کی حکومتیں مل کر بھی نہیں کر سکتیں، ڈیڑھ ہزار سال قبل صرف ایک شخص کی زبان سے اس کا ظہور ہوتا ہے اور بالکل پتھر پر لکیر ثابت ہوتا ہے۔ کیا اس سے زیادہ عظیم معجزہ کسی کے تصور میں آ سکتا ہے؟ یہ دائمی معجزہ ہر مسلمان کے گھر میں اور ہر مومن کے دل میں موجود ہے۔

الذکر سے مراد قرآن و سنت دونوں ہیں

قرآن مجید میں ”الذکر“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کا معنی پیغام، نصیحت اور دین ہے۔ ”الذکر“ سے مراد قرآن مجید بھی ہے اور سنت طیبہ بھی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ قرآن مجید کے الفاظ کی حفاظت کی ہے بلکہ اس کے معنی کی بھی حفاظت کی ہے۔ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ قرآن مجید کے معانی سنت اور حضور ﷺ کی سیرت کے اندر موجود ہیں جو کتب احادیث میں مدون ہیں۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ احادیث تو ضعیف بھی ہیں اور صحیح بھی! بات یہ ہے کہ انسانی تاریخ میں جتنی تحقیقی حدیث کے فن پر کی گئی ہے، آج تک کسی اور فن پر اتنی محنت نہیں کی گئی ہے۔ یعنی دس لاکھ حدیثیں ہمارے سامنے موجود ہیں جنہوں نے احادیث کو نقل کیا اور ایک ایک حدیث کو اس طرح چھان پھلک کے ہمارے سامنے پیش کیا کہ اس میں غلط حدیث کی ملازمت کا ایک فیصد امکان بھی نہیں ہے۔ اس بات کا امکان تو ہے کہ بہت سی صحیح احادیث پر بنائے احتیاط ضعیف اور موضوع احادیث کے ذمے میں ڈال دی گئی ہوں مگر اس بات کا قطعاً کوئی امکان نہیں کہ کوئی ضعیف یا موضوع حدیث صحیح احادیث کے مجموعے میں راہ چلا جائے۔ اور پھر قرآن خود کہتا ہے:-



وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم  
 ”(اے نبی ﷺ) ہم نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا تاکہ آپ لوگوں پر واضح طور پر بیان  
 کر دیں جو ان چنانچہ نازل کیا گیا ہے۔“ (النحل: 44)

معلوم یہ ہوا کہ جو نازل کیا گیا ہے اس کے علاوہ بھی ایک ذکر اللہ نے حضور اکرم ﷺ پر  
 نازل کیا ہے اور یہی وہ ”الحکمت“ ہے جو قرآن مجید کی عملی تفسیر ہے، اور یہی سیرت و سنت ہے۔  
 شوقرآن سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک تو وہ وحی جو قرآن کی شکل میں موجود ہے اور  
 دوسرے وہ حکمت جو حضور اکرم ﷺ کے دل پر انقضاء کی گئی ہے، دونوں کو ”الذکر“ کے لقب سے  
 ملقب فرمایا ہے۔ اس لئے کہ وہ الفاظ کی بجائے حضور ﷺ کی عملی زندگی کی صورت میں ہمارے  
 پاس موجود ہے۔ اس اعتبار سے اگر دیکھا جائے تو معلوم ہو گا کہ قرآن مجید کے الفاظ کی بھی  
 حفاظت کی گئی ہے جو مصحف کی صورت میں ہمارے ہاتھوں میں ہے اور اس کے معانی کی بھی  
 حفاظت کی گئی ہے جو حضور اکرم ﷺ کی سیرت طیبہ اور احادیث کی صورت میں ہمارے سامنے  
 موجود ہے۔

اس کی ضرورت اس لئے بھی ہے کہ ہر دور کے کفار نبی کی زندگی اور اس کے شعور کے بارے  
 میں غلط فہمیاں پیدا کرتے اور پھیلاتے تھے۔ آئندہ آیات میں انہی کفار کے کردار کو با تفصیل  
 بیان کر کے مختلف ادوار میں اتارے گئے عذابوں کا ذکر ہے۔ جنات کی شرارتوں کی تفصیل کے  
 بعد اللہ تعالیٰ کی واحدانیت کیلئے مشہداتی دلائل مذکور ہیں اور پھر بشر کے مناظر عرصہ و موعظت کا  
 کاسمان لئے ہوئے ہیں۔

ابلیس کا اولاد آدم کو کھلا چیلنج

جنات اور انسانوں کی تخلیق اور مقدر تخیلی، آدم علیہ السلام کی عظمت و برتری اور شیطان  
 کے مردود ہونے کے ذکر کے ساتھ اولاد آدم کو واضح طور پر بتایا کہ شیطان نے قیامت تک مہلت  
 طلب کر کے اللہ تعالیٰ کے حضور یہ بات کہہ دی تھی کہ میں اس اولاد کو گناہ آراستہ و پیراستہ شکل میں  
 دکھا کر لوگوں سے برگٹا کر رہوں گا۔

اس کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے منتخب اور قدسی نفس بندوں کی صفات واضح فرمادیں تاکہ یہ کھدکھانے والے انسان اس راہ پر چل کر گمراہی سے بچ سکیں۔  
درج ذیل آیات میں ہمارے کھلے دشمن کا ذکر ہے کہ کس طرح اس نے ہمیں بھگانے کیلئے مہلت مانگی ہے۔ ان آیات میں غور و فکر کے کئی پہلو ہیں:-

**قال يا بليس مالك الا تكون مع السجدين ۝**

**قال لم اكن لاسجد لبشر خلقته من طين من حمى منون ۝**

**قال فاخرج منها فانك رجيم ۝**

**وان عليك اللعنة الى يوم الدين ۝**

**قال رب فانظر نى الى يوم يبعثون ۝ قال فانك من المنظرين ۝**

**الى يوم الوقت المعلوم ۝ قال رب بما اغويتنى لازين لهم**

**فى الارض ولا غوينهم اجمعين ۝**

**الا عبادك منهم المخلصين ۝ قال هذا صراط على مستقيم ۝**

**ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغوين ۝**

”رب نے پوچھا اے ابلیس! تجھے کیا ہوا کہ تو نے سجدہ کرنے والوں کا ساتھ نہ دیا۔ اُس نے کہا کہ میرا یہ کام نہیں کہ میں اس بشر کو سجدہ کروں جسے تو نے سڑی ہوئی مٹی کے سوکھے گارے سے پیدا کیا۔ رب نے فرمایا: اچھا تو نکل جا یہاں سے کیونکہ تو مردود ہے اور اب روز جزا تک تجھ پر لعنت ہے۔ اُس نے عرض کیا: میرے رب! یہ بات ہے تو پھر مجھے اس روز تک کیلئے مہلت دے جبکہ سب انسان دوبارہ اٹھائے جائیں گے! فرمایا اچھا تجھے مہلت ہے۔ اس دن تک جس کا وقت ہمیں معلوم ہے۔ وہ بولا: میرے رب! میں اب زمین میں انسان کیلئے دل فریبیاں پیدا کر کے ان سب کو بہکا دوں گا، سوائے تیرے ان بندوں کے جنہیں تو نے ان میں سے خاص کر لیا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ راستہ ہے جو سیدھا سمجھ تک پہنچتا ہے۔ بے شک جو میرے حقیقی بندے ہیں، ان پر تیرا بس نہ چلے گا۔ تیرا بس تو صرف ان بہکے ہوئے لوگوں ہی پر چلے گا جو تیری پیروی کریں

گئے۔ (حجر 32 42)

اس سیت پہ فہم ہوئے کوئی چاہتا ہے جس میں ہم کد پیدہ راستہ سے جو سیدھا مجھ تک پہنچتا ہے۔ دعا میں اللہ تعالیٰ یہ راستہ ہمیں نصیب کرے اور ہم سیدھے اپنی منزل پر نقلاً و بحسب اللہ تعالیٰ کی دانت گراہی تک پہنچ جائیں۔

تیرا مہنا، تیرا نہیں مہنا  
ورجست سے یا؟ جنہم کیا؟

ہمیں معلوم ہے، ہم سے سنو محشر میں کیا ہوگا  
ہم اس کو دیکھتے ہوں گے وہ ہم کو دیکھتا ہوگا

ہستی، نیستی کی حدیں دور دورہ تھیں  
یہ آگ کی کہاں میں تھے ڈھونڈنا ہوا

دیکھ پینے کو حیرے سانس لگا رکھا ہے  
ورنہ بیمار فہم میں کیا رکھا ہے

انسان کی زندگی کا اصل مقصد اللہ تعالیٰ تک پہنچ جانا ہے۔ اس کا قرب، اس کا دیدار اور اس کی رحمت و محبت ہی سب کچھ ہے۔ دل داسے جب یہ آیت پڑھتے ہیں نہ ”کھویدو رتہ سیدھا مجھ تک پہنچتا ہے“ تو فرط محبت سے اس کی چٹخیں نکل جاتی ہیں۔ کہیں سے ایک عارف اس کی اصل منزل کا پتہ چلتا ہے کہ اس کی اصل منزل ذات الہی ہے نہ نہ جو رقص و راہ اس اعلان اور حقیقت کو اشکاف لفظ میں بیان روینے کے بعد غصوبہ ہم اقوام کا ذکر ہے جس میں تو مہرور تو مشعشع اور تو مہرور پرانا رہ گئے عذاب کی تفصیل ہے۔



ی سورۃ میں امت مسلمہ پر اتارے گئے ایک عظیم انعام کا رکبہ۔

ولقد اتینک سبعا من الثمانی والقرآن العظیم  
لا تمدن عیبک الی ما متعابہ ازواجہم ولا تحزن  
علیہم واخص جناحک للمومنین

”ہم نے آپ کو سب سے بڑی عین دے رکھی ہیں جو دنیا پر نازل جانے کے لائق ہیں اور  
”آپ کو قرآن عظیم عطا کیا ہے۔ تم اس متاع دنیا کی طرف نگاہ نہ کرو کیونکہ جو ہم نے اس میں  
سے مختلف قسم کے لوگوں کو لے رکھی ہے اور ان کے حال پر اپنا دل نہ کرنا۔ انہیں چھوڑ کر یہاں  
آجے اور اس سے شفقت فرمائیے“ (الحجر: 87-88)

امیر مفسرین و شریعت دان مائے یہ ہے کہ ان سات ”عینوں“ سے مراد سورۃ فاتحہ ہے۔ جو ہر  
ماز میں دہرایا پڑھی اور پڑائی جاتی ہے اور اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کو تسلل دلانے کیسے ارشاد  
فرمایا ”ہم وہاں قرآن کی پڑاؤ سائن زندگی کی طرف متوجہ ہیں کیونکہ جو نعمت آپ کو اور آپ  
کے توسط سے اہل ایمان کو ملی ہے یعنی دولت ایمان اور عرفان الہی یہ سب سے بڑی نعمت ہے  
اور یہ نعمت اس قائل ہے کہ اسی پر شک کیا جائے۔ چونکہ آخرت میں یہ لوگ خاصہ و خاصہ ہوں  
اللہ کے حضور پیش ہوں گے۔ اور پھر آپ کو اس نعمت کے عام کر دینے کیلئے یہ حکم ملا“

#### فاصدع بما توامر

”جو حکم آپ کو رب کی جانب سے ملا ہے، یہ سب کو سناؤ“ (الحجر: 94)  
اور اس روایت میں پٹن ”بہ مشکلات“ قائل ہیں کہ اپنے رب کی تسبیح و تہلیل و تہلیل سے گریہ  
نا کہ اس کے ذریعہ آپ کو روحانی و قلبی تسلیس و ثروت حاصل ہو سکے۔  
نبی اکرم ﷺ کے توسط سے یہ حکم ہم اہل اسلام کو ہے اللہ تعالیٰ ہمیں یہ راستہ نصیب  
فرمائے۔ آمین

## تعمیر ملت اور اقامت دین

﴿تحریہ محمد حسین﴾

نہ ہو جلدل تو حسن : جمال ہے تاثیر  
نر نکس ہے اگر نغمہ ہو نہ آتشاک

اللہ تعالیٰ سب سے بڑا تقسیم و روانا دینا ہے۔ اصلاح انسانیت کے لئے مطلوب سب کی سب حالت و مادی پریشانی با تئیں قرآن پاک میں جتنے فرما دیں۔ قرآن پاک کا موضوع ہی انسان اور اصلاح انسان ہے۔ قرآن پاک و نیک و نیکس و نیکانی میں بکھرنے والی نشانیاں (آیات) یکے سارے کا سارا قارئین و رت اصلاح انسانیت یا تکمیل انسانیت کے لئے محفوظ و ہم ہے۔ کتاب اللہ ایک بحر ہے کبریا ہے جو خلقت کے موتیوں سے برابر ہے۔ ہر حرف و ہر لفظ بلکہ ہر حرف ایک نمونہ ہمارے ہر مشکل کا حل، ہر غرض کی راہ اور شے کا کر اس میں موجود ہے۔ یہ ہم مسلمانوں کا ایمان ہے۔ صی پیشیں سے قرآن کا علم کثیر رکھنے والے صحابی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے تھے کہ میرے امت کی اگر تکمیل ہو جائے تو وہ بھی میں قرآن ہی سے ڈھونڈتا ہوں۔ اب اگر ہم اپنی کم فہمی یا معصیت کی بنا پر کلام اللہ کے نکات سمجھنے سے قاصر ہیں تو یہ ہماری اپنی کوتاہ نظری کا قصور ہے۔ اللہ کا کلام نام ہے اور کوئی سے پاک ہے۔

ایک دفعہ ایک میر مسلم شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے پاس آیا اور کہا کہ تم لوگ کہتے ہو کہ قرآن پاک میں ہر شے کا علم ہے تو مجھے اس میں سے سونا بنانے کا نسخہ ڈھونڈ کر بتا دو تو چپن تین دن کی مہمت مانتی اور ساتھ ہی کہا کہ اگر میں مطلوب نسخہ ڈھونڈنے میں کامیاب ہو گیا تو تم مسلمان ہو جاؤ اگر میں ناکام ہو جاؤں تو اس کو میری کم فہمی پر محمول کرنا۔ قرآن پاک پر الزام نہ دھرنا۔ ابھی سچے سوتیلوں کو حضور نبی پاک ﷺ نے نبوت کی زیبا فیض رسال سے عوام انسان خواص و خواص الخواص ہر ایک کی فہم کے مطابق حادثہ کی صورت میں نئے رنگ سے سجا دیا مثلاً قرآن پاک میں ہے اللہ تعالیٰ تک نہ قرآن کے جانور کا گوشت اور رگوں پہنچتا ہے بلکہ اس تک نہہرا رگوں پہنچتا ہے اور حقیقت کو رسول پاک ﷺ نے پس لرمایا اعمال کا دار و درویشوں پر

”کہو یہ ایک مندر ہے جو حکمت کے موتیوں سے بھرا ہوا ہے، نبی پاک ﷺ یہ موتی  
 بھانپا، کن رامتوں رمتوں کے لئے چھوڑ گئے اس کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں وہ  
 چیز یہ تمہارے لئے چھوڑے جا رہا ہوں ایک قرآن پاک اور ایک اپنی ملت یعنی احادیث  
 مبارکہ، اہل وہاں کو اگر مضبوطی سے تھامے رہو گے تو دنیا، آخرت میں سرشار رہو گے۔ درحقیقت  
 قرآن مجید اور احادیث مبارکہ موتیوں کی اصلی اصطلاح ہیں، ہونکہ حدیث پاک بھی وحی کی  
 ہی ایک قسم ہے جسے وحی خفیہ یا غیر منکوحہ کہتے ہیں جب کہ قرآن حکیم کو وحی علی یا منکوحہ (ملفوظات) کہتے  
 ہیں ان کہتے ہیں۔ مگر حفظ مراتب کو دیکھتے ہوئے ان کے درمیان ایک ایسا امتیاز ہی ملاحظہ کیجیے کہ  
 سے ہم ادب برکت گزرسے کے پاد جو حکمت کے موتیوں سمندر ساتھ ساتھ ہیں، سے میں سرخیال  
 ہے کہ ایک دوسرے میں خلط مدھ بوجا میں اس حقیقت پر قرآن کریم کی سورہ الرحمن کی مندرجہ  
 ہیں آیات کریمہ بڑی خوبصورتی سے متعلق ہوتی ہیں

مرج البحرين يلتقيان ۵ بينهما برزخ لا يبغيان ۵ فبأي الاربكا تكذبون ۵  
 بحرج منهما اللؤلؤ والمرجان ۵

”اس نے دوسرے جاری کیے ہیں، جو نہ ملے ہوئے ہیں۔ لیکن ان کے درمیان ایک  
 پردہ (برزخ) ہے کہ وہ ایک دوسرے میں خلط مدھ نہیں دے سکتے، تم بے رب کی کون لوں ہی نعمت  
 جھٹکاؤ گے، ان میں سے موتی و مرجان نکالنا ہے“ کہ یہ یہی سمندر ہیں جو نبی ﷺ کی زبان مبارک  
 سے اللہ تعالیٰ نے جاری فرمائے۔ حکمت کے اصول محل و جواہر سے بھرے ہوئے ہیں، مگر حد  
 جدا میں قرآن پاک کی حد غلت کا ذمہ خود اللہ پاک نے لیا، انما احسن منزلا الذکر و انما  
 لحفظ لہ ۵ اور ”ہاں تک اس میں کوئی چیز شاملاً نہیں ہو سکتی۔ حدیث کے موتیوں میں بھی  
 ہادیوں سے شکر پرے ملائے کی کوشش کی مگر حضور ختمی مرتبت ﷺ کے ملاوٹوں کو اللہ تبارک  
 و تعالیٰ نے ایسا ظہور عطا فرمایا کہ انہوں نے قرآن حدیث کی چھائی سے صدق کو ظرف سے، پیرے کو  
 پتھر سے اور زکات شہ سے الگ کر دیا۔ سالانا حد اللہ یت بیوٹی نارت غلہ میں بیان کرتے ہیں۔  
 ایک زندیل گرفتار ہو کر خفیہ داریں ارشید کے سامنے پیش ہوا۔ خفیہ نے اس کے قتل کا حکم  
 دیا۔ اس پر مدعی نے کہا مجھے قتل کرو وہ گئے ان ہزاروں حدیثوں کا کیا کرو گے جو میں نے وضع



کر کے لوگوں میں پھیلا دی ہیں خبیثہ نے کہا اے دشمن خدا ابواسحاق خوارزمی اور عبداللہ بن  
سہرکستہ ہوتے ہوئے اس کا بالکل خوف نہیں، اصول حدیث پر کس کر یک ایک غلام مدظ  
کمال ہا کر یں گے۔ حضور ﷺ کے بعد میں۔ ارام، ناہین، حج ناہین، آخر فقہ، صوفیہ ارام  
اور اولیاء عظام نے خدمت کے نئی دہسندوں میں نوائی د۔ اپنے اپنے دہ میں پئی اپنی  
اسلطحت کے مطابق یا قوتیں، مہر جاں چین چین کر فقہ، اسر، موطا، رزق البیوت، کہیں نے  
سعد سے بختی و معنوی، کشف، کچھ ب خبیثہ، اطمین، بختہ، اللہ الی اللہ، اسرار، خودی، رموز، پ  
خودی، تعمیر ملت اور پ شمار و سری، تصانیف کی صورت میں استمر حرمہ کی رہنمائی کے لئے ہوا ہر  
پا دے۔ میں چھوڑے۔ مطلب ساری بحث تا یہ سے کہ حکمت و دانائی د ساری یا تمل شرح  
درست کے ساتھ یاں ہو چکیں، اب تو جو کچھ لکھا جا رہا ہے، دیکھا جائے گا نئی د خورشہ چینی  
سوئی مگر یہ بھی کوئی معنی دیا ت نہیں سے بھی وہی کر سکتا ہے جو تمام علوم شرعیہ پر قہر  
رہتا ہو۔ قرآن حدیث کے اسرار و رموز سے واقف ہو، تفسیر پر دگر میں حدیثی، صوفی، وادی القلم۔  
اور میں ہو عبادت کی تہذیب اور کلام کے حسن سے شناسا ہو، مافیہ صغیر کے بیات کے لئے اللہ  
اس کے لئے صفا نہ بھے لڑے ہوں اور اس کے صحیح انتخاب میں ہنریں رہتا ہو۔ مگر یہاں  
تو یہ ہے کہ وہ دماغ میں اخویات کے جھگڑ پائل رہے ہیں۔ اگر کوئی ازنی ہوئی بات ذہن میں  
آگئی تو پیاس کے لئے الفاظ اندر دگر کوئی لفظ نہیں سے پڑھ لیا یا سن لیا معنی غلطی و لغات میں  
مضبوط دیکھا تو صورت میں نہ نہیں۔ کو اس بحر کا تہا رنگ مگر لا تقنظ من وحدت اللہ  
کے گھر سے پر خود رنگا دیا ہے۔ تعمیر ملت، قامت دیں، عبدین حق ایک ہی حقیقت کے مختلف  
عنوان ہیں۔ کیونکہ ملک کی تعمیر یا نشاۃ ثانیہ دین حق پر عمل پیرا ہونے سے ہوگی اور دین پائل اس  
وقت ہوگا جب دیں تمام باطل اور با پر غالب ہوگا اور سبکی تعبیر قامت دیں سے

#### اقامت دین

اقامت بالقوی معنی شے کسیدھا ہوا دین کے ہیں مگر جب یہ کسی مجر دیا معنوی شے  
یعنی کھانہ، نمز یاں کے لئے پڑا جاتا ہے تو اس کا مشہور ذرا وسیع ہو جاتا ہے۔ مختصر کسی شے کا  
پورا پورا حق ادا کرے کو اس شے کی اقامت کہتے ہیں یہی اس شے کا تاثر بروقت ہر حالت میں

دل و دماغ پر حاوی رہے۔ ان صفت کے تحت ماز پڑھنے کا نیک بلکہ فائدہ مند کرنے کا حکم ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو خیر نماز کے اندر مطلوب ہے۔ جہت میں، خلوت میں، جلوت میں، غرضیکہ ہر وہ سبکی نہ رہے جس کی حراج ہے۔ سراج کاغذی معنی عروج ہے مگر تصوف کی اصطلاح میں اس سے مراد حضور کی حق ہے۔ جیسا کہ سر کاہل نے فرمایا جس کا مفہوم ہے نہ نماز میں کسی کیفیت ہوئی چاہے نہ نمازی اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے نہ نیک تو کم از کم یہ ہونا چاہئے کہ حد سے دیکھ رہا ہے۔ یہی کیفیت ہر وقت ہر میدان میں ہونی چاہیے۔ جب یہ حالت قائم ہوگئی نہ بندہ ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے یا اللہ بندے کو دیکھ رہا ہے تو سمجھو نہ معصیت ختم ہوگئی۔ یہی ماز سے مطلوب ہے۔ کیونکہ ماسواہ سے بچنے سے۔ اگر اللہ تعالیٰ کے سامنے صورتوں کا غلبہ طاری نہ ہو تو سمجھو نہ نماز اتنی ہوگئی مگر قائم نہیں ہوئی۔ یہ مختصر بحث حق لفظ قیامت لی، اب ذرا لفظ دین کی طرف آئیے۔ دین کا لفظ قرآن پاک میں بھی جگہ جگہ آیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے صراطِ مستقیم بتایا ہے جس سے اللہ کے لئے کرم نے تک نفی ہے۔ ایمانی، معشرتی، قومی اور بین الاقوامی مسائل تک کے حل کے لئے دین کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ دین اسلام اپنے ماننے والے کی کسی ایسی زندگی کا قائل نہیں جس میں اس کا فضل نہ ہو، بیت لعل میں نہ جاسے لے کر وہ عید و شادی کے وہاب سمجھا جاتا ہے لہذا فرد ہو یا جماعت حاکم ہو یا رعایا، مذہب ہو یا اہل بیت، امیر ہو یا فقیر، دین اپنی سن مانی کرے کی اجازت نہیں دیتا۔

اب جب کہ قیامت کا مفہوم کسی شخص کو سیدھا کھڑا کرنا یا اس کا پورا پورا حق ادا کرنا ٹھہرا اور دین کا مطلب دنیا میں زندگی گزارنے کا نظام جو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں شکل میں مجھایا ہے۔ اچھے بندوں کو تو قیامت دین کا مفہوم دلزنائی ہو گا، اسے اسے والے پھینک دے پوری طرح افسوس، اس کے مبادیاب کو جانتے ہوں اس کے اوپر تواریخ کاظم رکھتے ہوں۔ قرآن حکیم مسلم امہ کی غایت یہ مقرر کرتا ہے اور پھر اس غایت تک رسائی کا کوفہ راستہ تجویز کرتا ہے نہ سب کچھ جانتے کے بعد اس کے مطابق اپنی زندگیوں کو ڈھال جائے۔ اس کی ہر ایک ہدایت پر عمل کیا جائے، معیشت، معاشرت، سیاست، عدالت، عبادت اور ریاضت، صنعت و

حرفیت، شجرت و ندرت غرضیکہ زندگی کے ہر شعبہ میں دین ہی سے ہدایت حاصل کی جائے  
دین اسلام اس قسم کے نعروں کی اجازت نہیں دیتا کہ اسلام کا راندہب سے سوئٹل نرم دھاری  
معیشت ہے اور جمہوریت ہماری سیاست ہے۔ لہذا جب تک یہیں اسلام ہی کہہ دھن بچھوٹا نہ  
بتایا جائے اس وقت تک اس کا حق انہیں ہونا اور نہ ہی اسے قائم سمجھا جائے گا۔

اب اگر طرف لگا دی سے دیکھا جائے تو عملاً ہم مسلمان پورے کے پورے اسلام میں داخل  
نہیں۔ ہمارا وہ طبقہ جسے ہم دیندار کہتے ہیں بلکہ شہدائے اسلام کی شکل و شبہت مسلمانوں ہی سے بہت  
دور ہے۔ ہر گز کوئی کام بھی کرتا ہے، مسجد و مینار خانے میں چند دھن دیتا ہے، اگر فکر اور توجہ  
صدقت پر قائم رہنے کا بھی اہتمام کرتا ہے۔ رزق حلال صدق معال میں بھی زور دیتا ہے،  
مغرب رب ذوالجلال کا بھی دعویٰ کرتا ہے، بیچ میں بھی کوشش ہے۔ غرض کہ تمام افراد کی اوصاف  
کا حامل ہے مگر دین کے اجتماعی احکام کا جب معاملہ آتا ہے تو اسے وہ دین کا حصہ ہی نہیں سمجھتا  
بلکہ اسے معاشرے کا حصہ سمجھتا ہے، سو منکوحہ عدالتیں بدست اور نظام حکومت پر دیکھ  
قبل معیشت، معاشرت اور عدالت، سیاست وغیرہ کیلئے، دین میں کوئی ہدایت نہیں ضرور ہے  
مگر شاید نہ ہم نے انہیں دیا ہی ہو، نہ سمجھ رہے ہو، نہ دیکھ رہے ہیں۔ یہ دین اور دنیا کی ترکیب اور اصطلاح  
بھی خوب ہے پتہ نہیں کہ اس سے دور رہی، قرآن وحدیث میں کتنے اس کا ذکر نہیں دیا، اثرات کا تو  
رکے مگر دین دیا کا نہیں۔ غاصب طبقہ کے کمال مگر فریب سے سے عوام الناس میں رہا  
ہوا اور ہماری سادہ لوح اسلام پسند جماعتیں اور روحانی مراقباتی جماعتیں، ایک غیر سیاسی، غیر جماعتی  
روحانی مذہب کا پرچار کرتی ہیں۔ صدیوں سے دینی مدارس میں درس لکھائی پڑھا جاتا ہے جس  
میں مروجہ سائنسی علوم نامہ کو نہیں، نہ ہی کوئی سیاسی و اقتصادی کے متعلق عجیب و غریب  
کہا تم گھڑی ہوں میں۔ ایک کا مقولہ ہے۔ دین اور دنیا دونوں نہیں ہیں۔ ایک آدمی کے نکاح  
میں دونوں اٹھنی نہیں ہو سکتیں۔ دوسرے گروہ کا مقولہ بلکہ معتزلہ ہے کہ دین اور دنیا دونوں  
سوکتیں ہیں ایک گھر میں اٹھنی نہیں ہو سکتیں ایک کو طلاق لازم ہے جیسے کہ اوپر بیان ہوا ہے۔  
اسلام میں دین اور دنیا کوئی تضاد نہیں ہے۔ دنیا و آخرت کا درمیان ہے۔ دونوں میں پہلائی مانگنے  
کی ترغیب دی گئی ہے بلکہ دین کو آخرت کی جھتی کہا گیا ہے چھوڑنے کو نہیں۔ اسی طرح ایک اور



عجیب بات کو واقف نہ کیا گیا ہے۔ دیکھتے تو شاید عجیب نہ لگتی ہوگی اب ضرور عجیب لگے گی ہمارے سکولوں اور کالجوں میں۔ یہاں یا اسلیمیا یا بطور ایک ہمنوں کے پڑھائی جاتی ہے۔ جس میں مائے دودھ، حج، رکوۃ، نکات یا سپاؤس سے سپاؤس رائٹ وغیرہ کے متعلق فقہی مسائل پڑھائے جاتے ہیں کہ انکی اہمیت سے انکار نہیں مگر سوچئے ان بات یہ ہے کہ یہاں ہیں؟ معاشیات اقتصادیات، سیاسیات، رضیات، تعلیمات، اور بات، حیاتیات، جمالیات، طبیعیات، رہاصیات اور ای قبیل کے دوسرے سائنسی مضامین کو یا دین اسلام سے فارغ ہیں حالانکہ یہ سب دینی علوم ہیں۔ دین کا ان مضامین کے متعلق اپنا آپ نظر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان اور ان کے درمیان اشیاء کو اپنی نشانیاں (آیات) بتائی ہے۔ اس کی تخلیق میں غور کر کے تعجب کائنات کی وجہ سے آئی ہے۔ ہمارے سرف نے اس سائنسی مہم میں خوب تحقیق کی اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو موجودہ دور کی سائنسی ترقی ہمارے ہی اسلام کی مرہون منت ہے یہ غلط فہم کی ترسیل یا اصطلاحات اللہ کا نہیں رہ چکی ہیں بلکہ یہ ایک گہری سازش ہے۔ اگر غور کیا جائے تو مسلم اُمم میں سائنس رعب حالی اس دین اور یہ کیا کے غلط بخوارے ہی کی وجہ سے ہے۔ اگر نہایت اگلا مت دین یا علمہ بن جاتی ہو تو مسلم کا ہر کام اور ہر شے اب ہے پھر تو دولت کے انبار لگنا بھی نہیں۔ بچوں کی پرورش بھی دین اور دینی زندگی میں شملک ہونا بھی دین ہر وہ کام جو دین کی سمجھا جاتا ہے سب دین سے پیشتر بلکہ دین اسلام کو غائب کر کے کیسے ہوا ہر کام ملت رسول ﷺ کے مطابق کیا جائے۔ دوسری طرف اگر خدائے عبادات کو غور کیا جائے تو عبادت اللہ سے غافل ہو جائے تو وہ دین دنیا سے جیسا کہ عارف روٹی نے فرمایا

جیست دنیا ز خدا غافل بد

۱۔ قائل و نذر و فرزند و

ہم نے بڑے شوقین یا پھر مکر سے دین و دنیا کی تقسیم کو قبول کیا ہے اور دین کے جس سے بھی تم جیسے کوئی تامل نہ کیا سمجھو راہیں پر عمل کر کے اپنے آپ کو مقربانِ خدا میں شامل سمجھیں ہے حالانکہ دینی عبادات دوسرے اذکار کو بہت اہمیت کے حامل ہیں مگر مقصودہ الذرات نہیں خصوصاً مقصد قرار چاہئے اس کا کیا سارے چل کر اپنے مقام پر آئے گا۔

اب یہ بات کوئی اچھی نہیں کہ اس وقت وہ اپنی شکل میں نہ بھی، مددی ملک میں قائم نہیں۔ بے حسرتی سے غیرت، عریانی، لاش کی قرانی، اقتدار میں، نگاہی، مقتدری، بد نظمی، حکومتی سطح پر بدعت، ان، عدل، انصاف، حسن اخلاق کی وحدت، مدنی کی برصغیر کی اس بات کا نہیں ثبوت ہے۔ یہی ریاست جو اپنے تمام شہریوں کو احساس تحفظ نہیں دے سکتی اللہ تعالیٰ کے زور یکساں کی کوئی وقعت نہیں۔

### امت مسلمہ کی غایت

اب یہ دیکھنا ہے کہ امت مسلمہ کی کوئی خاص غرض و غایت ہے جس کیلئے اسے ایجاد کیا گیا ہو عام قلموں یا دوسری امتوں کی طرح جموں کے مطابق دنیا کے پلیٹ فارم پر گئی ہے۔ یہاں تک ہے یہ امت سب سے ممتاز امت ہے، دوسری خاص مقصد کیلئے بھی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ** ”تم ایک بہترین امت ہو جو ان لوگوں کیلئے ایجاد کی گئی ہو“ کیونکہ ناموروں بالمعروف و قہوروں بالمنکر و قوموں باللہ مقیم کھلائی کا علم دینے والا رہبرانی سے منع کرتے ہوئے اللہ پر ایمان رکھتے ہوئے خاص مقصد جس کے لئے خیر الامت کو پیدا کیا گیا وہ یہ ہے کہ تہذیبی انسانیت کی رہبرانی سے ہر قسم کی نگرانی نظری اور عملی غلط کاریوں سے روک کر صراطِ مستقیم پر چلائے۔ دوسرے لفظوں میں امت کی غایت اصلاح انسانیت ہے اور اصلاح انسانیت مضمر ہے اقامت دین میں، گو یہ اقامت دین امت مسلمہ کی اہم وعدہ داری ہے اور باقی ساری شرعی تکالیف اس مقصد کے حصول کیلئے ہیں۔ اسی حقیقت کو دوسرے لفظوں میں پس واضح فرمایا۔ **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ** ”یہی ذات ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا تا۔ اسے سب دینوں پر غالب کرے اور پڑے مشرک نہ دلائیں۔ یہ آیت یہاں کہ قرآن پاک میں تیس جگہ آئی ہے جس میں نبی پاک ﷺ کا مقصد بحث اس طرح بیان فرمایا ہے کہ کسی ہرگز کوئی دوسرا مقصد اس طرح بیان نہیں ہوا۔ آیت شریفہ کا سبب ظاہر رہتا ہے کہ نبی پاک ﷺ کا سب سے اہم مقصد دین حق کو باقی مروجہ باطل اور دوسری غالب رہا ہے اور باقی جہاں انھیں جتنی بھی قرآن پاک کی آیات

پڑھ رہا ہے پھر وہ کائنات پر غور کر کے اخلاق حمیدہ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ لیکن ماہر فی سہ روکنا اور رنگین کی تلقین کر رہا ہے وہ سب اس اعلیٰ مقصد کے حصول کا ذریعہ ہیں۔ دیکھا جاتی ہے کہ اس مقصد کو حاصل کرنے کے فرض سے سرگاہا ﷺ بطریق احسن عہدہ اجودے اور اپنی حیات مبارکہ میں یہ حق کو قائم کر کے رکھتا ہے۔ اب جب بھی میں مغلوب ہوگا یعنی قوم اسے پی زندہ گیوں سے الگ کر کے ریل ہو جائے گی تو بحیثیت نائب رسول امت کا یہ فرض ہے کہ اسے قرآن پاک اور اسود رسول ﷺ کی روشنی میں غالب اور قائم کرے۔ اب یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ جو ہر طرف باطل کی گرفت مضبوط ہے حق کی ہمیر دار یعنی مسلم ائمہ کی طرح ماکام اور مغلوب بلکہ ریل و خوار ہے۔ معیشت ہو کہ معاشرت ہو قیام ہو کہ اپنی جانا کا مسئلہ ہو ہر جگہ ہر محلے میں ہم باطل کے سب گم ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ حق کے علمبردار موسیٰ کی جماعت کو اس مغلوبیت اور مقہوریت کی حالت میں ایک عجیب بھی نہیں دیکھنا چاہتا۔ کتاب اللہ میں موسیٰ سے جو طرز خطاب ہے یعنی ”اے موسیٰ ایک خدا کو پوجا اور سارے انسانوں کو رادو سب کی طرف بلاتے رہو۔ باطل کے علمبرداروں سے نہ رہو۔“ اور اللہ کی رشتہ کا فرقہ و فساد سے پاک کر دو۔ کفر کا سر پھیلے۔“ دس بی حد اس امر کی بھی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نگاہ میں امت مسلمہ کی حیثیت ایک صاحب اقتدار جماعت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے مظلومی و مظلومی نہ تھا کہ مگر یوں میں نہیں بلکہ جماعتی کے تحت پر یکجا چاہتا ہے کیونکہ ایسے مطالبات مظلوم و مضبوط و مجبور سے نہیں جاسکتے۔ غالب و جبار ہی سے کئے جاتے ہیں۔

**لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** ”اللہ تعالیٰ ہر انسان پر تنہا کی ہو جھڑا اتنا سے جہنمہ و اشد کٹا ہے۔“ اس استنباط خطاب میں مسلم میں زندگی کا کتنا بھندہ تصور ہے مگر رمان دنیا میں غالب تو میں مغلوب قوموں کی سوجھ بوجھ بدل ڈالتی ہیں۔ معاشی چوس میں اس طرح لچھو دیتی ہے۔ محنت مشقت سے ایک پل فرصت نہیں ملتی کہ ”ترب کی سعادت پر غور کیا جائے۔“ جتنے آہستہ آہستہ اسے اس پر غور کرے کی حد حیات ہی ختم ہو جاتی ہے یہی کچھ مسلم ائمہ کے ساتھ ہوا۔ چاہے یہ تھا کہ اس طرز خطاب کی حکمت کو سمجھ کر ہم کھوئے ہوئے مقام کو حاصل کرے میں بچت جاتے مگر انہوں نے ہم نے فرار کی راہ اختیار کر کے یہ وعدہ داری اور ادا امر پر ازال دی۔ ہم فیما نے صرف



وہابی ترقی کے لئے تکیہ نہیں چڑھایا اور محض ذکر و اذکار ہی میں نجات سمجھی۔<sup>۲</sup> مین جہاں کہ  
نیا کی نام سمجھ راس سے اہتساب ہی میں عافیت جہاں امید توبہ و رمدی الذمہ ہو گئے کہ و کار  
جہاں خسر و اس اندوگیم فقر بار کلیم سلطان اس طرح فقیروں نے فقیری کا مارا۔ فقیروں سے  
اہتصل کر دیا حالانکہ فقیری اور امیری کی لازم و ملزوم شے سے تاریخ شاید ہے کہ جب تک امیری  
فقیروں کے ہاتھ رہی یا حسرت نظر رہی، جب امیری سے فقیروں الگ ہو گئی فقیروں نے خانہ ہوں  
میں کوشش تھی ہی میں عافیت سمجھی تو اللہ کی زمین پر باطل کا قبضہ ہو گیا جو یہ فقیروں کی میر شے تھی۔

آہ نہ کہہ گیا تجھ سے فقیری کا رز  
ورنہ سے مال فقر سلطنت روم و شام  
فقر مومن چہت ؟ فقیر جہاں  
مندہ از تاثیر او موہ صفات  
اے دریا شے کہ ہوئے سحرید  
بار لب دست دم اور شید  
عکس حق را بر جہاں جاری نہ کر  
مانے اور چ خود اکر ری نہ کر  
خافا سے حسرت و رنہ رسید  
راہی و رزیو سلطان غریب

اگر ایمان نہ ہوتا تو اہل ایماء کے بعد سب سے بہتر انسان فقیروں کے جد امجد حضرت ابوکر صدیقؓ  
اور غمخیزانہ صفات کے حال حسرت عمر کو جب مفہوم ہوا کہ امت کا امر (کام) یا عیش و نازع ہو گیا  
سے نہیں غلط فیصد نہ ہو جائے تو محبوب ترین شے کے سمجھ جائے کہ جان کس غم میں مبتلا ہوئے  
کے ہا جو ہستیہ کی ساعدہ میں پہنچے اور امت کے اس امر کو کہ: "ہن کا منظر ہے بکھرنے سے بچ  
لیں گے چاہتے تو روضہ رسول اللہ ﷺ کے قریب کسی حجرہ میں بیٹھ کر اللہ کرتے رہتے اور کوئی  
اس سے تعرض نہ کرتا۔ کہا جا سکتا ہے کہ ایسی رہبانہ زندگی سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے تو نبی  
پاک ﷺ سے بد واسطہ تر ہیئت پائے والوں کو کعبہ کا روضہ کہ رہبانہ زندگی بسر کرتے۔ چلو مان یا

یہ جہان زندگی تھی تو تمام ملکوں سے حضور نبی کریم ﷺ کی تہنیت و تهنیتیں سے فارغ ہو کر اپنا اور بچوں کا جینٹ پائے کے سے تہرب کا پیشہ اختیار کر بیٹے اور ساتھ نہ ہی رسوا بھی کرتے رہے و بیانی کے الزام سے بچ جاتے اور ان پر کہ ﷺ کہے جو کہ تین چھوڑ کر جادو طبعی (فعود باللہ من ذالک) کے طعن سے بھی بچ جاتے مگر کہ ابھی کہ امت میں سب سے بہترین انسان اس میں ہی جھڑے سے الگ نہ رہ سکے۔ وہ صاف ظاہر ہے کہ اگر یہ ہمارا اہل ہاتھوں میں چلا جائے یا جہاں کا خطرہ ہو تو اسے صحیح ہاتھوں میں منتقل کرنے کے سے ترس میں حتیٰ کہ عزت و آبرو کو بھی ادا پر گناہین دینی فرض ہے بلکہ کام ہی یہ ہے کہ سب کام بچ (کار این مستویہ این بچ) یعنی اللہ تعالیٰ کے دین کو قائم کرنے اور اگر قائم ہو تو اسے قائم رکھنے کے لئے تو مافذہ ناخیر کے ہاتھ میں ہونا مائز پر ہے ورنہ صرف اہم حسین کہہ کر کے دیگر بڑوں میں کتبہ شہید کر دینے کی یا ضرورت تھی

نکل بر خفاہوں سے اور بر رم شہین  
نہ فقط خانہ ای مددہ ایمن  
رشی کے قاقوں سے نہ ٹوٹا بر عین کا طلسم  
حصہ نہ ہو تو کلیسی ہے کار ہے نبیہ

اب ظہر ہے کہ افتد ارا اہل سے چھیں کر اہل ہاتھ میں دینے کے لئے تصادم مائز پر ہے اور اس تصادم سے پہلو تہی کر کے صرف رہائی و عذرا و نعت اور ذکر فکر میں مشغولیت اور اس کی تلقین کیا بھی پائیں مگر قصور پر کے تحت رہا بیت ہی کے دین میں آتی ہیں۔ ذکر فکر کے ساتھ ساتھ تھوڑی سی ملازمت تہرب میں مشغول ہو رہا نہایت کے طعن سے بچنے کی کوشش کرنا ایک فریب نفس ہے و عذرہ پدر ڈگناہ کے مترادف ہے اور یہی رہا نہایت مصروف رہا نہایت سے بھی زیادہ تر ہے کیونکہ اس میں تو راہب اور جوگی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے کم از کم مستفید ہوتے ہیں اور کام و عین لذتوں سے بختاب رہتے ہیں یہاں تو یہ حال ہے کہ اللہ کی ساری نعمتوں کا استعمال بھی ہوتا ہے و اللہ کی مخلوق کی خدمت کا جو اصل کام یعنی غمہ بر حق ہے وہ بھی نہیں کرتے۔ یہ رہے کہ عہدہ این حق بھی قائم رہتا ہے جب اللہ اور پر چٹکیر مت

کا قبضہ ختم کر کے کاروبار کے لیے دیکھنا چاہیے لیکن اب سے اقتدار کا بیج سمجھ رہیں بلکہ یہ کہہ  
 راہ فرا حاصل کی جاتی ہے اور بڑے بڑے اعلان ہوتا ہے کہ ہماری جماعت سب  
 سے پاک خالص رہی ہوئی جماعت ہے مچنے کی بات ہے کہ اگر اصلاح انہی کے  
 لئے نہ ہو تو انگریز نہ ہوتا تو مذکورہ بالا رنگ ہوتا ہے آپ کو اس میں کیوں  
 الجھتیں۔ مضمون ہوا کہ انہی کے اصل خدمت یہی ہے یہ کہ جو چاہئے تو پھر چھوٹی چھوٹی مٹنی  
 خدمتوں کی ضرورت نہیں رہتی جو ہم کا فرض کس نام سے اللہ اور اس کی مخلوق پر احسان ہوتا ہے کے  
 لئے کرتے رہتے ہیں۔ لیکن انہی کے پاؤں میں سب کا پاؤں۔

ای طرح طبقہ علماء نے اپنے آپ کو مسجد و مسکن محمد و کریم سے پیروی سے پیروی میں  
 کافر سوں اور سب کافر سوں میں خطاب کے دوران تنازعہ مسلح کیا کر کے دپتے ہیں۔  
 بعد میں وما علینا الا البلاغ کہہ کر جان چھڑا دیتے ہیں کہ ان کے یہ کہیں اختلافی مسئلہ کھینچ  
 کر کیا کرنا ہے اور میں۔ یہ جو ام نام اس تو انہیں مذکورہ بالا دو طبقوں سے و تعز من  
 مشاء و دل من مشاء فی طبع راتنا۔ یہ سب طبقہ کے خلاف کی بھی اقتدار و مشیت  
 میری کے خلاف قرار ہے کہ عدالت کی کوشش ہے اور بہت بڑی حد تک کو اپنے ہم کو اپنا لیا۔ اگر  
 کوئی فرد یا گروہ سب سے سب سے کٹ کر صاف کر کے خلاف راشدہ کے طریقہ پر اسلام کے مذہب  
 اجتماعی کے لئے کوشش کرے گا جوئی لے کر رہتا ہے جو بچنے اس کے نہ ان کی حوصلہ افزائی  
 کی جائے، ان میں کوئی نظر پڑتی، عقائدی، نظامی کمزور یا نظر میں تو ان کو اب کے ساتھ مل کر  
 دیکھا جائے کہ کون سا سب طبقہ لے کر ان کے پیچھے پڑ جائے ہیں۔ یہ اقتدار کے حق کے میں  
 اور طرح طرح کی اثر متراشیاں کر کے عوام کو بدقسمت کر دیتا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ  
 انتخابات میں اپنی جماعتوں کے خلاف سب (لا اپنی) جماعتیں کامیاب ہو جاتی ہیں بعض یہ  
 فلسفہ بکھارتے ہیں کہ بھی اگر خدمت خلق کرنے کا حق ہے تو اقتدار سے ہمارے ہر بھی خدمت  
 ہوئی ہے جس طرح ابھی ہر خدمت یا ہر خدمت لے کر تے ہیں۔ اب سے کوئی پوچھے کہ اگر کسی  
 طرح کی چیز کی خدمت دیکھی صرف دنیا کے لئے سے جس کا آخرت سے کوئی تعلق نہیں (خاتم  
 کو اللہ تعالیٰ اس کی خدمت کے مطابق جو عطا فرمائے گا۔

مگر جس کو ایک دوسری کوئی کھل دینا، کپڑ پہنا دینا، کورہ غن لاش کی جھنڈا لٹکھ کر دی تو یہاں  
 آخر کے حوالے سے اس کی کیا خدمت ہوئی اصل خدمت تو یہ ہے جس سے باجنت نظیروں  
 جاتے۔ اور اس وقت بتا دیا جائے۔ یہ اس وقت تک ناممکن ہے جب تک حق کے راستے کی تمام  
 گروہی، طبقاتی، معاشی اور معاشرتی رکاوٹیں دور نہ کر دی جائیں۔ صرف خدمت غلق مطلوب  
 ہوتی تو گنگا رام بڑھمت اور دیکھال سنگھ بڑھمت میں کیا کمی ہے۔ صرف طعن تشنیع پر ہی اکتفا نہیں بعض  
 بدعنوانہ دہندہ "اقامت: یں" کی راہی جماعت کو "تھوڑے مدتی" کہہ کر اس جماعت کے ذوال  
 کی دل سے متن کرتے ہیں تاکہ یہ اپنے موقف میں سچ ثابت ہوں۔ بعض افراد ایسے بھی ہیں جو  
 یہ کہتے ہیں یہ بدعتوں جاں مال قریب کرے کیلئے تیار ہیں کوئی بااعتمادی آگے آئے تو کسی مان  
 سے بچے نہ آپ ہی "دی بن چاہیے کس" دی نا انتظار سے۔ مامہدئی کے آئے کا تو کوئی وقت  
 مقرر نہیں ہو سکتا۔ اس سے یہ فریب خوردہ امت انکے انتظار میں سے کہو یا ان کی آمد تک  
 مسہم آمدن نہیں جان کا جوں کا توں رہنا مشیت الہی ہے اس طرح درہمت سے یہ فرما رہا  
 رخصتہ کے قلمبند کیا کہتے جاتے ہیں ایک ایک کو قلم بند کیا جائے تو ہنر اور کام ہے۔

اب نقل و عقل سے بات چیاں ہو گئی ہے کہ مسہم آمد کا مقصد حیات اقامت دین یا غلبہ دین  
 حق ہے جو اپنی مکمل حالت میں بالفعل نہیں ہو جو نہیں۔ ہاں تمام مذہبی، مذہبی اور عقیدہ کو  
 حاصل کرنے میں یہ حق کی ہر فراری کیلئے زاوہرہ بلکہ زاوہرہ حق کرنے کا ذریعہ ہیں۔

میری زندگی کا مقصد حیرے ایم کی سرفرازی

میں ان لئے مسلمان میں ان لئے مازن

ہم (محترمی محمد حسین صاحب مضمون "تقیہ لب اور قیامت دین" قرآن و حدیث کی  
 روشنی میں اسلام کی نفاذ کا یہ کھل فکر و عمل پیش کرتا ہے مضمون کی جامعیت اور فائدیت  
 اس بات کی متقاضی تھی کہ پورا مضمون ہی مرتبہ شائع کیا جائے مگر شمارہ کے صفحہ ۱۰۰ اور دیگر صفحوں  
 کی تنبیہ میں فرق کرنے کے سبب اس مضمون کو یہ حصوں میں شائع کیا جائے گا۔

لہذا اس مضمون سے صحیح معنوں میں اشتقاق و خاطر "پ" دوسرے حصوں کو طر ملاحظہ  
 فرمایا۔ شکریہ۔ (منشیہ زاوہرہ)

## عيد الفطر

(فنی عزم و شعور کے ساتھ زندگی کے اخلار کا ادب)

(مسوالات وحيد المرحله ٢٠٢١)

عید کا دن وہاں کے بھینسے کے فوارے بعد آتا ہے۔ ایک مہینہ وہاں رہا اور اندرون کی گزرتے  
کے بعد مسدود زاری کے ساتھ لکھا ہے جیتے ہیں۔ اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں۔ صدقہ و خیرات کے  
چند غریب لاکھوں کی مدد کرتے ہیں۔

یہ سب چیزیں عیدین اسپر کو قاتل ہیں۔ عیدین اسپر اللہ کو یاد دہاتا ہے۔ اپنی خوشیوں کے ساتھ لوگوں کی خوشیوں میں شریک ہوتا ہے۔ اپنے مقصد کو حاصل کرتے ہوئے دوسروں کے حقوق ادا کرنا ہے۔ اس بات کے اعلیٰ عمل یہ ہے کہ عیدین یا ساری انسانیت کے لئے خوشیوں کی دنیا بن جائے۔ دوسرے نامہین بھی تیری اور خدایا کا ہمہین تھا اس کے بعد عید کا وہ کوہ بنے عید اور اسے شعور کے ساتھ زندگی کے آغاز کا نام ہے۔ عید کا وہ دہارا ہے جسے خصوصاً کے ساتھ مستقبل کی طرف اپنا سفر شروع کر لے گا دین ہے۔ یہ وہ اگر ٹھہرا تھا تو عید ٹھہراؤ کے بعد آگے کی طرف اقدم۔

دور، ایک غدار سے سمٹنے لکھتے تھے اور عید زہر تو پھینکے اور آگے بڑھنے کا لمحہ۔ روزے میں آدمی دنیا سے دور ہونا کی چیزوں سے ایک محدودیت کے لئے کٹ گیا تھا، جس سے اس نے اپنی فطرت ضد و سرد تک پر پابندی لگا دی تھی۔ یہ دراصل تیاری کا وقت تھا۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ وہ باہر پھینکی بجائے اپنے اندر کی طرف دیکھیں۔ وہ اپنے آپ میں وہ ضروری و صاف پیدا کرے جو زندگی کی جدوجہد کے دوران اس کے لئے ضروری ہیں اور جن کے بغیر وہ کامیاب حیات میں منبہ نہ رہے۔ انہیں کھانا، پانی اور اجنبی حد کے اندر رہنے، غفلت، عیبت سے اپنے آپ کو بچانا، اس قسم کا ایک پرمشقت روٹین عہدہ، اگر وہ روزہ زندگی کے میدان میں داخل آئے ہیں اور عید کے تہوار و مصروفیت میں وہ اپنی زندگی کے نئے دور کا افتتاح کر رہے ہیں۔ اس طرح عید کا دن مسرتوں کے لئے آغاز حیات کا دن ہے۔ روزے نے آدمی کے اندر جو اعلیٰ صفات پیدا کی ہیں اس کا نتیجہ یہ ہونا ہے کہ وہ سماج کا فرد و بہتر ممبر بن جاتا ہے۔



وہ اپنے لئے بھی پیسے سے بہرہ ناس نہ ہوتا ہے اور دوسروں کے لئے بھی پیسے سے بہرہ ناس  
 روزے میں دلی بھوک پیاس برداشت کی تھی۔ اب باہر آ کر وہ لوگوں کی طرف سے  
 پیش آنے والی باتوں کا رد و قبول کو برداشت کرتا ہے۔ روزے میں جس نے اپنی خوشبو بوقتِ بھر کرنا ہے۔  
 کے معذرت کو برداشت کیا تھا۔ اب وہ سچ تراشوں معاہدہ کے لئے اپنی خوشبو بوقتِ بھر کرنا ہے۔  
 روزے میں اس نے عام دنوں سے زیادہ شرج کیا تھا۔ اب باہر آ کر اپنے حق سے زیادہ لوگوں کو  
 دینے کی کوشش کرتا ہے۔ روزے میں وہ بندوں سے کٹ رخدا کی طرف متوجہ ہوا تھا اب باہر  
 آ کر شرجی چیزوں میں بھی دینے کا مقصد کے لئے متحرک ہوتا ہے۔ روزے میں وہ اپنی  
 خواہش کو روکنے پر راضی ہوا تھا۔ اب باہر کی دنیا میں وہ اپنے حق سے زیادہ اپنی  
 رخصت داروں پر نظر رکھنے والا بن جاتا ہے۔ روزے میں اس کے ایک مہینہ کا مساجد کا عید مال کے  
 گیارہ مہینہ کی خدمت سے۔ روزے میں صبر عبادت و عبادت قرآن و ذکر الہی کے مشاغل  
 تھے۔ اب عید سے جدوجہد حیات کا مرحلہ شروع ہوتا ہے۔ روزہ اگر اللہ کی خاطر زندگی کا تجربہ تھا  
 تو عید بنیادی سطح پر زندگی میں شریک ہوتا ہے۔ روزہ اگر اپنے آپ کو خدا کے نور سے سیر کرنے کا  
 وقت تھا تو عید کو ساری دنیا میں اس نور کو پھیلانے کا اقدام ہے۔ روزہ اگر راتِ نجات کیوں  
 کا عمل تھا تو عید دن کے چنگاموں کی طرف صحت مند پیش قدمی ہے۔

روزہ کس طرح گھس بھوک پیاس نہیں اسی طرح عید بھی کسی خیل تماشے کا کام نہیں۔ روزوں  
 کے ظاہر کے پیچھے گہری معنویت چھپی ہوئی ہے۔ روزہ واقعی طور پر عالمِ ہادی سے کٹنا اور عید وہ بارہ  
 عالمِ ہادی میں اپس آ جانا ہے۔ روزہ اللہ سے قربت حاصل کرنے کی کوشش ہے اور عید اس سے  
 زیادہ بہتر سال کا آغاز ہے جو روزے کے بعد روزہ داروں کے لئے مقرر کیا جاتا ہے۔  
 عید دراصل نئی زندگی شروع کرنے کا دن ہے۔ عید کا یہ مقام ہے کہ مسلمان ایمانی قلوب اور  
 نئے امکانات کی روشنی میں اس پر زندگی کی جدوجہد میں داخل ہوں۔ اب ناسیخ خدا کے نور سے  
 روشن ہوں۔ مسلمان مسکندیل خدا کے در سے آواز ہوں۔ اب کے مگر تو ضیع کے گھر ان چاروں میں سارے  
 مسلمان تھہر ہو کر جدوجہد شروع کریں جس کے نتیجے میں انہیں دنیا میں حد کی نصرت ملے اور  
 آخرت میں خدا کی جنت۔

## عیدیا وعید

(۲۱) یوسف اصرافی

رمضان المبارک کے شب و روز رخصت ہونے کے بعد عید کی صبح نمودار ہوتی ہے۔ مسلمان عید کی خوشیوں سے سرشار عید کی تیاریوں میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ یہ اظہار مسرت کا دن ہے۔ ایک دوسرے سے ملنے، مبارکبادینے کا دن ہے۔ حدیث و سنن اور تفسیر و تہلیل کا دن ہے۔ خدا کے حضور سجدہ شکر ہے۔ اے کاہن سے عید خدا کا مقرر کیا ہوا تہوار ہے۔ آج کے دن نہانا، ہونا صاف سحرے لپڑے پہنانا، خوشبو لگانا، تھکیر و تھیل کہتے ہوئے عید گاہ کا، عید گاہ جانے سے پہلے ہاتھ دھو کر ایک رات سے جانا اور دوسرے رات سے آنا سب کے ساتھ مل کر شاکت، سلام کا مظاہرہ کرنا، احدا کے رزہ، ایک پسندیدہ اور مطلوب اعمال ہیں۔

عید انظر شوال کی پہلی تاریخ کو منی جاتی ہے۔ عید شوال کو عید انظر منانے کا بھی ایک اہم مقصد ہے۔ رمضان کے شب و روز عبادتوں سے فارغ ہوتے ہی خوشی سنانا اور روزگانہ شکر و کرم، دراصل اس حقیقت کا اظہار ہے کہ خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہمیں رمضان کی یہ مبارک سائیں حاصل ہوئیں اور ان کی توفیق سے ہم قیام و صیام، حلاوت و تسبیح، صدق و خیرات اور دوسری عبادتیں بجالا سکے۔ اگر خدا کی توفیق اور اطاعت نہ ہوتی تو ہم کچھ بھی نہ کر سکتے۔

عید منانے کی اس حقیقت کو سامنے رکھتے تو اس بات کو ہر آنے کی ضرورت ہی نہیں محسوس ہوتی کہ عید کی خوشی میں اس بد نصیب کا کوئی حصہ نہیں ہے جو رمضان کی ہر گزشتہ سیرت سے محروم رہا اور رمضان کے یہاں کثرت شب و روز پائے کے یہاں جو اس سے چلی مغفرت کا سامان نہیں کیا۔ بلکہ نہ رقی گرڈ جس حساب تک وہی ہے لیکن شوال کی تاریخ آتی رہے گی، مگر محض اس صبح کا طلوع ہونا ہی عید مسرت نہیں ہے۔ یہ صبح تو ہر اک پر طلوع ہوتی ہے لیکن اس جشن میں حقیقی مسرت صرف اس کا حصہ ہے جو پچھلے روز کے تصور رکھنے ہو کر یہ نیکہ سکے۔ پھر رنگارنگ لباس جو مبارک عید میں مجھے عطا فرمایا تھا میں نے اسے نہایت نہیں کیا۔ میں دن میں بھی تیرن خوشی کے کام کرتا رہا، و شب میں

بھئی تیری عبادت میں اٹھارہ۔

عید کا دن عید بھی ہے اور عید بھی یہ مبارکباد کا دن بھی ہے اور عزت کا دن بھی مبارکباد کا دن  
 اس خوش نصیبوں کیلئے ہے جن کا مرض شکر گزار کی حالت میں گزرا اور عزت کا دن ان تمام  
 نصیبوں کیلئے جن کا مرض اس طرح گزرا کہ وہ اس دنیا کے کٹوں سے محروم بنی رہے۔ بے شک  
 ایسے لوگوں کیلئے عید، عید کا دن ہے۔ یہ مبارکباد کے نہیں عزت کے مستحق ہیں۔

يوم التهنئة ويوم التعزية لمن مضى عنه رمضان مشكورا

تعزية لمن قضى عنه رمضان مهجورا

(یہ مہارک باہر کاہن بھی ہے اور قہریت کاہن بھی۔ مہارک باہر کاہن اس کیلئے جس سے رمضان خوش حوصلہ برخصت ہوا، اور قہریت کاہن اس کیلئے جس سے رمضان برخصت ہو گیا اور وہ اس سے محروم رہا)

عید الفطر یقیناً مسلمانوں میں اعلیٰ مرتبہ کا دن ہے۔ یہ خدا کا عید ہو تو رہے مگر ضرور سوچنے کی بات ہے کہ خوشی کس بات کی؟ رمضان اپنی تمام برکتوں اور جستوں کے ساتھ سپر سائیکس ہو گا۔ آپ نے اس کو خدا کا انعام سمجھ کر اپنی عاقبت بنائے، درمغفرت تبت کا سامان کر کے لی فکر کی ہے تو یہ خوشی کی بات ہے اور آپ عید الفطر کا تہوار منانے کے مستحق ہیں۔ مگر جس کم نصیب نے رمضان کی مبارک سہ ماہی میں دعا بھی اپنی مغفرت و نجات کی فکر نہیں کی، رمضان کا سہ ماہیہ اس نے یوں ہی غفلت و دروغی میں گزار دیا، خدا کو خوش کر نہیں سکا۔ اس نے خدا کا غضب اور کھٹکلیاں اس کو بھلا کیا حق ہے کہ وہ عید کا تہوار منائے اور خوشی کا اظہار کرے۔ وہ آخر کس بات کی خوشی منائے اور کس مہ سے حدی بڑائی ظاہر کرے کیسے تعبیر ہے۔

ایک دن اُمّ المؤمنینؓ خطبہ دیا جس میں فرمایا: "اے نبیؐ کے پیچھے رہنے پر بس آپؐ سے قدم رکھنا تو فرمایا میں، دوسرے نے بھی نہ قدم رکھا تو پھر فرمایا میں، تیسرے نے نہ قدم رکھا تو پھر فرمایا میں۔"

فرمایا: ”میں خطبہ دے کر جب آپ فارغ ہوئے تو صبحِ شام سے پوچھیں، مصعب رضی اللہ عنہ“۔  
 نے یہ بھی بات دیکھی۔ اس سے پہلے کبھی نہیں دیکھی تھی، فرمایا، جب میں خطبہ دینے کیلئے غمر پر  
 چڑھ کر اترنے کے پہلے آپ پر قدم رکھتا تو جبریل اہلِ نمودار ہوئے اور نموں نے کہا: ”خدا  
 اس شخص کو ہلاک کر دے“۔ اس نے رخصت نامہ پڑھا اور پھر بھی اپنی معصرت کا سامنا نہیں کیا۔  
 اس پر میں نے کہا: ”میں۔“

بعد اس شخص کی ہلاکت اور محرومی میں کس کو شک ہو سکتا ہے جس کی ہلاکت اور تباہی کیلئے  
 جبریل اہلِ نمودار کریں اور اس بدوہ پر رسولِ مثنوی ﷺ آئیں گے۔ جن کم نصیبوں کو خدا کے  
 رسول ﷺ محروم اور تباہ حال نہیں، کون ہو سکتا ہے اس کو بھی عید کی خوشی منانے اور مبارکباد دینے کا  
 حق ہے۔

جو خوش نصیب عید کی مبارکباد و خوشی کے واقعی حصار میں ات کا یہاں افرادِ حال خود نہیں  
 رہا سے سینے اور اس روزہ چرامن میں لگ جائے تاکہ آپ کا شمار بھی ابی کہ توں میں ہو۔  
 ﷺ نے فرمایا۔

’جب عید صبح عمارتوں پر ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں کو ہر شہر و مملکت کی طرف روانہ کر دیتا  
 ہے فرشتے زمین میں اتر رہ گئے اور ہر استے کے موڑ پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور پکارنے میں۔  
 اس کی پکار ساری مخلوق مثنیٰ سے تکرار کرتی ہے اور جن میں سے پاتے۔ وہ پکارتے ہیں۔‘

’محبوب ﷺ نے امت کے لوگوں کو اپنے گھروں سے اور چلو اپنے پروگار کی طرف۔  
 منہ راہ پر گارہ بہت ہی زیادہ دینے والا دروازے سے بڑے قصور و معاف کرنے والا ہے۔‘

اور جب مسجد عید گاہ کی طرف جانے لگتے ہیں تو خدا اے عزوجل اپنے فرشتوں سے  
 مخاطب ہو کر پوچھتا ہے۔

’میرے فرشتو! اس مزدور کا صلہ کیا ہے جس نے اپنے رب کا کام پورا کیا؟‘ غرضتے کہتے  
 ہیں ”اے اے رے معبود، اے اے رے آقا! اس مزدور کا صلہ یہ ہے کہ اے اے پھر پور مزدور کی دلی

جائے۔ اس پر خدا کا ارشاد ہوتا ہے ”فرشتو! تم سب کو اہ ہو جاؤ کہ میں نے اپنے ان بندوں کو جو رمضان بھر وہ نہ رکھتے رہے اور تراویح پڑھتے رہے، اس کے صلے میں اپنی خوشنودیوں سے نواز دیا اور ان کی سحریت فرمادی۔“

پھر خدا اپنے بندوں سے کہتا ہے ”میرے پیارے بندو! مانگو مجھ سے جو کچھ مانگتے ہو۔ مجھے اپنی عزت کی قسم، مجھے میرے جلال کی قسم، آج عید کے دن اس اجتماع میں تم اپنی آخرت بنائے کیلئے مجھ سے جو مانگو گے عطا کروں گا، اور اپنی دنیا بنالے کیلئے جو چاہو گے اس میں بھی تمہاری بھلائی کے نظر رکھوں گا۔ جب تک تم میرا دھیان رکھو گے، میں تمہارے قصوروں پر پردہ الٹا دوں گا۔ مجھے میری عزت کی قسم، مجھے میرے جلال کی قسم، میں تمہیں مجرموں کے سامنے ہرگز بے گناہ رہا نہ دوں گا۔ خدا تم اپنے گھروں کو خشے پھیلانے لوٹ جاؤ۔ تم مجھے راضی نہ رہے میں گھر سے ہوں، میں تم سے راضی ہو گیا۔“ فرشتے اس بتاوت پر خوشی سے جھوم اٹھے ہیں اور خدا کی اس بخشش اور ناز و شرف پر خوشیاں مناتے ہیں جو وہ اپنے بندوں پر فرماتا ہے جو رمضان بھر کے روزے رکھ کر آج بناؤ رکھو لئے ہیں۔ (”مشہور حیات“ سے اقتباس)



## اسلام کا اخلاقی نظام

﴿تحریر سید ابوالاعلیٰ مودودی﴾

انسان کے نامہ اخلاقی حس ایک صوری حس ہے جو بعض صفات کو پسند اور بعض دوسری صفات کو ناپسند کرتی ہے۔ یہ حس انفرادی طور پر اشتیاق میں چاہے کم و بیش ہو مگر مجموعی طور پر انسانیت کے شعور نے اخلاق کے بعض اوصاف پر خوبی کا اور بعض پر برائی کا ہمیشہ ایک حکم لگایا ہے، چنانچہ انصاف، پس منہد، رمانت کو ہمیشہ سے انسانی تعلقات میں تعریف کا مستحق سمجھا گیا ہے اور کبھی کوئی ایسا نہ نہیں کرنا واجب جھوٹ، ظلم، بد عہدی اور خیانت کو پسند کیا گیا ہے۔ مہر رزی، رحم، ریاضی، اور فرخ، دن میں ہمیشہ قدر دی گئی ہے اور حق، غرضی، رسک، دلی، بھل، اور رنگ نظری کو کبھی عزت کا مقام حاصل نہیں ہوا صبر و تحمل، اخلاق و بردباری، نیکو اخلاقی شیعت ہمیشہ سے وہ اوصاف رہے ہیں جو اہل حق کے مستحق سمجھے گئے اور بے صبری، چھوڑ دینا، تکون مزاجی، پست وصلگی اور برائی پر کبھی تیسری سرفرازی کے پھول نہیں بھانے گئے۔ ضبط نفس، خود داری، شائستگی اور رطنتی کا شمار ہمیشہ سے خوبوں ہی میں ہوتا رہا ہے اور کبھی ایسا نہیں ہوا کہ زندگی نفس کم ظرفی، بد تمیزی، اور رنج خلقی نے اخلاقی معائن کی غرست میں جگہ پائی ہو۔ فرسٹ ٹی، اور شاعری، مسعودی اور احساس رمدہ داری ہمیشہ مرت کی گئی ہے اور فرسٹ ماشائیں، بے وقار کام چور اور غیر امداد کوں کو کبھی اچھی نگاہ سے نہیں دیکھا گیا۔ اسی طرح اجتماعی زندگی کے جیسے اہل انصاف کے معاملہ میں بھی انسانیت کا معاملہ تھا یا متعلق عید ہی رہا ہے۔ قدر کی مستحق ہمیشہ ہی سو سائی رہی ہے حس میں ظلم و انصاف، مودت و جور، امداد و بدامنی ہو، آپس کی محبت اور خیر خواہی ہو۔ اجتماعی انصاف اور معاشرتی مساوات ہو۔ تفرق یا اشتکار، بدظنی ہے ضابطگی، با اتفاق، آپس کی بدخواہی، ظلم اور نا ہمواری کو اجتماعی زندگی کے معائن میں کبھی شمار نہیں کیا گیا۔ ایسا ہی معاملہ کروار کی جنگ و جدی کا بھی ہے۔ چوری، زنا، قتل، کد، جعل سازی اور رشوت خوری کبھی، جیسے اعمال نہیں سمجھے گئے۔ بد زبانی، مہر مہر، زنا، بی بی بیوت، جھٹل خوری، جسد، بہت بڑا ترائی، ورفاء انگیزی کو کبھی نیکی نہیں سمجھا گیا۔

مکار متکبر، ریا کار، منافق، بہت بھرم اور جریض لوگ بھی بھٹے آدمیوں میں شمار نہیں کیے گئے۔ اس کے برعکس والدین کی خدمت، ارشد و ارباب کی مدد و نصیحتوں سے حسن سلوک، دوستوں سے رفاقت، یتیموں اور یتیم خانوں کی خرید و فروخت، اور غریبوں کی خدمت اور ان کی عزت کی نگاہ ہمیشہ نیکی سمجھی گئی ہے۔ پاک و امن، خوش گنتا، رزم مزاج اور خیر اندیش لوگ ہمیشہ عزت کی نگاہ سے دیکھے گئے ہیں۔ سادہ سادگی، اپنا اچھا علم، انہی باتوں کو سمجھتی رہی ہے جو راستہ پر لوگوں کو لے رہی ہو۔ جن پر ہر معاملہ میں اکتفا کیا جائے۔ جن کا علم و باتوں کی مثال اور قول و فعل ایک ہو۔ جو اپنے حق پر قائم اور دوسروں کے حقوق و سببوں میں فراخ دل ہو، جو اسن سے رہیں اور دوسروں کو امن دیں جن کی بات سے ہر ایک کثیرین امید ہو، رکن کو برائی مانا نہ ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ انسان اعلیٰ قیامت حاصل دہ عالمگیر حقیقتیں ہیں، جن کو سب انسان جانتے چلے رہے ہیں۔ نیکی اور برائی کوئی چھپی ہوئی چیز نہیں ہے کہ انہیں پھیل سے ڈھونڈ کر نکالنے کی ضرورت ہو۔ وہ انسانی جان و جان پہچانی پر یہ ہیں، جن کا شعور و فہم کی فطرت میں وہیت ہو گیا ہے۔ مگر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ انسان میں نیکی کا علم و فہم اور فہم کی فطرت ہے۔ یعنی نیکی وہ چیز ہے جسے سب انسان پہچان جاتے ہیں۔ مگر وہ سب سے نیکی کو پہچاننے اور پہچاننے کی حیثیت سے نہیں جانتا۔ اس کی حقیقت کو فہم و فہم سے الفاظ میں یوں بیان کرنا ہے۔

والہم اھجورھا وتقوالہا۔ یعنی نفس انسان کھدائے برائی اور بھلائی کی واقفیت الہی طور پر عطا کر رکھی ہے۔

### اخلاقی نظاموں میں اختلاف کیوں؟

اب سوال یہ ہے کہ اگر اخلاق کی برائی اور بھلائی جانی اور پہچانی چیز ہے تو دنیا ہمیشہ سے بعض اصوات کے نیک اور بعض کے بد ہونے پر متفق رہی ہے، تو پھر دنیا میں یہ مختلف اخلاقی نظام کیسے ہیں؟ ان کے درمیان فرق کیا ہے؟ کیا چیز ہے جس کے باعث ہم کہتے ہیں کہ تمام دنیا ایک مستقل اخلاقی نظام رکھتا ہے؟ اور اخلاق کے معاملہ میں سحر ابدی کا خاص خطبہ

(Contribution) یہ ہے جسے اس کی تیز ذہنی خصوصیت کہا جاسکے۔

اس مسئلے کو سمجھنے کے لیے جب ہم دنیا کے مختلف اخلاقی نظاموں پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ہمیں نظر میں جو فرق ہمارے سامنے آتا ہے، وہ یہ ہے کہ مختلف اخلاقی صداقت کو زندگی کے مجموعی نظام میں سونے اور ان کی حد و انتہا کا مقام اور ان کا مصروف شجہ کرنے اور ان کے درمیان تناسب قائم کرے میں یہ سب ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ ہمارے نزدیک گہری نگاہ سے دیکھنے پر اس فرق کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ دراصل وہ اخلاقی حسن و فحش کا معیار جو پیش کرنے و رد کرنے کے علم کا ذریعہ متعین کرے میں مختلف ہیں۔ اور ان کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ قانون کے پیچھے تو ثابت مانڈ (Sanction) کون کی ہے جس کے ذریعے سے وہ جاری ہو اور وہ کیا شرائط ہیں، جو اس کو اس کا حوسل یا پابندی پر آمادہ رہیں۔ تب جب ہم اس اختلاف کو سمجھ جاتے ہیں تو شرکاریہ حقیقت ہم پر کھلتی ہے جو وہ اصلی چیز جس سے ان سب اخلاقی نظاموں کے رستے الگ کر دیے ہیں یہ ہے کہ ان کے درمیان کائنات کے قصور، کائنات کے امداد و انسانی حیثیت، اور انسانی زندگی کے مقصد میں اختلاف ہے اور اس اختلاف نے جڑ سے لے کر شاخ و برگ تک اس طرح، ان کے مزاج اور ان کی شکل و نوا یک دوسرے سے مختلف کر دیا ہے۔ انسانی زندگی میں اصل فیصلہ کن سوال یہ ہیں کہ اس کائنات کا کوئی خدا ہے یا نہیں؟ تو وہ ایک ہے یا بہت سے ہیں؟ جس کی حد تک مانی جائے اس کی صفات کیا ہیں؟ ہمارے ساتھ اس کا کیا تعلق ہے؟ اس نے ہماری رہنمائی کا کوئی انتظام کیا ہے یا نہیں؟ ہم اس کے سامنے جواب دو ہیں یا نہیں؟ جواب وہ ہیں تو کس چیز کا جواب دینی نہیں سکتی ہے؟ اور ہماری زندگی کا مقصد اور انہی میں کیا ہے جسے پیش نظر رکھ کر ہم کام کریں؟ ان سوالات کا جواب جس نوعیت کا ہو گا۔ اسی کے مطابق نظام زندگی بنے گا اور اسی کے متناسب حساب و انتظام اخلاق ہو گا۔

اس مختصر گفتگو میں میرے لیے یہ مشکل ہے کہ میں دنیا کے نظام ہمارے حیات کا چارہ لے کر یہ بتا سکوں کہ ان میں کس کس نے اس سوال کا کیا جواب اختیار کیا ہے اور اس جواب

نے اس کی شکل اور راستے کے متین پر کیا مڑ ڈالا ہے۔ میں صرف اسلام کے متعلق عرض کروں گا کہ وہ اس سوالات کا یہ جواب اختیار کرتا ہے اور اس کی بنا پر کس مخصوص قسم کا نظام اخلاق وجود میں آیا ہے۔

### اسلام کا نظریہ زندگی و اخلاق

اسلام کا جو سامیہ ہے نہ اس کا نکات کا خدا ہے اور نہ ایک الہی خدا ہے۔ آئیے سے پیدا کیا ہے یہی اس کا اثر یک مالک وحکم اور پروردگار ہے۔ اور اسی کی اطاعت و پیروی سے نظام چل رہا ہے۔ وہ حکیم ہے، قادر مطلق ہے، کھلے اور چھپے کا جاننے والا ہے، سباحت و قدوس ہے (یعنی عیب خطا کمزوری اور نقص سے پاک ہے) اور اس کی خدائی ایسے طریقے پر قائم ہے۔ جس میں ایک پینٹ اور میٹھ نہیں ہے۔ اس میں اس کا پیدا کی ہوئی بندہ سے اس کا کام نہیں ہے۔ اپنے خالق کی بندگی و اطاعت کرے۔ اس کی زندگی کے لیے کوئی صورت جبر اس کے صحیح نہیں ہے۔ وہ ہر امر و نہی کی بندگی ہو۔ اس کی بندگی کا طریقہ جو برساتا ان کا اپنا کام نہیں ہے۔ بلکہ یہ اس خدا کا کام ہے جس کا بندہ ہے۔ خدا نے اس کی رہنمائی کے لیے پیغمبر بھیجے ہیں۔ اور کتابیں نازل کی ہیں۔ انسان کا فرض ہے کہ اپنی زندگی کا نظام اسی سرچشمہ ہدایت سے اخذ کرے۔ انسان اپنی زندگی کے پورے کارنامے کے لیے خدا کے سامنے جواب دہ ہے۔ اور یہ جواب دہی اسے اس دنیا میں نہیں بلکہ آخرت میں ملے گی۔ دنیا کی ہر موجودہ زندگی و مصلحت امتحان و مہمت ہے۔ اور یہاں انسان کی تمام مصلحتیں و خوشیاں اس مقصد پر مرکوز ہونی چاہیے کہ وہ آخرت کی جواب دہی میں بے حدائے منتظر کامیاب ہو۔ اس امتحان میں انسان کے اپنے پورے وجود کے ساتھ شریک ہو۔ اس میں تمام توفیق و تقاضے اس کا امتحان ہے۔ زندگی کے ہر پہلو کا امتحان ہے۔ پوری کائنات میں جس چیز سے بھی کچھ بھی اس کو سہارا پیش کرتا ہے اس کی بے لاگ جانچ ہوئی ہے کہ انسان نے اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا اور یہ جانچ وہ سب سے پہلے ان سے جس نے ان کے رویہ پر، ہوا پر اور پانی پر، کائناتی ہر چیز پر اور جو انسان کے اپنے دل و دماغ اور دست و پا پر اس کی حرکات و سکنات

ہی کا نہیں اس کے خیالات اور ارادے تک کا ٹھیک ٹھیک ریکارڈ رکھا ہے۔

### اخلاقی جدوجہد کا مقصود

یہ ہے، وجوہ جو اسلام نے زندگی کے بنیادی سوالات کا دیا ہے۔ یہ تصور انسانیت کی اصلی اور انتہائی پہلانی کو متعین کر دیتا ہے۔ جس کو پہنچنا انسانی سعی و عمل کا مقصود ہونا چاہیے۔ اور وہ ہے خدا کی رضا۔ یہی وہ معیار ہے جس پر اسلام کے اخلاقی نظام میں کسی طرز عمل کو پرکھ کر فیصلہ کیا جاتا ہے کہ وہ خیر ہے یا شر۔ اس کے خصل سے طریق کو وہ محور مل جاتا ہے جس کے گرد چاروں اخلاقی باتیں گھومتی ہیں۔ اور اس لحاظ سے ہر نگر کے جہاز کی کی نہیں رہتی کہ ہوا کے جھونکے اور موجوں کے پھیٹنے سے اسے ہر طرف دوڑاتے پھریں۔ یہ یقین ایک مرکزی مقصد سے رکھ دیتا ہے جس سے غلطی سے زندگی میں تمام اخلاقی صفات کی مناسب حدیں، مناسب نگاہیں اور مناسب عملی صورتیں مقرر ہو جاتی ہیں اور ہمیں وہ مستقل اخلاقی قد ریں ہاتھ مل جاتی ہیں جو تمام بدیوں سے بڑے حالات میں اپنی جگہ ثابت و قائم رہ سکیں۔ پھر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ نہ رخصتے الہی کے مقصود پر چارے سے اس طرح کے اخلاق ایک بلند ترین غایت مل جاتی ہے جس کی بدولت اخلاقی ارتقاء کے امکانات متناہی ہو سکتے ہیں اور کسی مرحلہ پر بھی ان غرض پرسیوں کی پیشکش اس کو دھوکہ نہیں دے سکتی۔

معیار یہ ہے کہ ہاتھ انداز اپنے کی صورتانائے انسانیت سے ہم کو اخلاقی حسن و قبح کے علم کا ایک مستقل ذریعہ بھی دیتا ہے۔ اس نے ہمارے علم اخلاق کو محض عقلی و خواہشات پر تجربہ و عدم اس بات پر منحصر نہیں رہا۔ کہ ہمیشہ اس کے ہاتھ لگے ہوئے فیصلوں سے ہمارے اخلاقی احکام بھی بدلتے رہیں اور نہیں ہوتے یا تیار کی نصیب ہی نہ ہو سکے۔ بلکہ ہمیں ایک متعین و خدوشا سے یعنی خدا کی کتاب اور اس کے رسول و سنت جس سے ہم کو ہر حال اور ہر زمانے میں اخلاقی ہدایت ملتی ہیں۔ اور یہ ہدایت ایسی ہے کہ خاکی زندگی کے چھوٹے سے چھوٹے معاملات سے لے کر عظیم الٰہی مسائل تک ہر مسئلہ کی زندگی کے ہر پہلو اور ہر شعبے میں وہ



ہماری رہنمائی کرتی ہیں۔ ان کے اندر معاملات زندگی پر اخلاق کے اصولوں کا وہ وسیع ترین  
 اطلاق (Widest Application) لپیٹا جاتا ہے جو کسی مرحلہ پر کسی دوسرے درجہ تعلیم کی  
 اختیاج ہمیں محسوس نہیں ہوتی۔

### اخلاق کی پشت پر قوت نافذہ

پھر اسلام کے ان قصور کا نجات داساس میں وقت، فتنہ، بھی موجود ہے جس کا قانون  
 اخلاق کی پشت پر ہونا غرض ورنہ سے اور دس خدا کا خوف، آخرت کی پادشاهی کا اندیشہ و راہبری  
 مستقبل کی دہائی کا خطرہ۔ اگرچہ اسلام ایک ایسی طاقتور رائے عام بھی تیار کرنا چاہتا ہے۔ جو  
 اجتماعی زندگی میں اشتیاق اور گروہوں کو حصہ لیا اخلاق کی پابندی پر مجبور کرنے والی ہو۔ اور ایک  
 ایسا سیاسی نظام بھی بنانا چاہتا ہے جس کا اقتدار قانون کو برقرار رکھ کر اس کا عمل اعماق اس  
 جاری دہائی پر نہیں بلکہ اس اندیشہ والی دہائی پر سے جو خدا وراثت کے عقیدے میں مضمر ہے۔  
 اخلاقی احکام دینے سے پہلے اسلام آدمی کے دل میں یہ بات بھرتا ہے۔ تیرا معاشرہ اس  
 خدا کے ساتھ ہے جو ہر وقت ہر جگہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ تو دنیا بھر سے چھپ سکتا ہے مگر اس سے نہیں  
 چھپ سکتا۔ دنیا بھر کو دھوکا دے سکتا ہے مگر سے نہیں دے سکتا۔ دنیا بھر سے بھاگ سکتا ہے۔ مگر  
 اس کی گرفت سے بچ کر نہیں نکلتا۔ دنیا بھر میں تیرے ظاہر کو دیکھتی ہے۔ مگر وہ تیری نیکی اور  
 اور مسکناؤ دیکھتا ہے۔ دنیا کی تھوڑی سے زندگی میں تو چاہے جو کچھ کرے، ہر حال ایک دن  
 تجھے مرنے اور اس عداوت میں حاضر ہونا ہے یہاں وکالت، رشوت، عداوت، جھوٹی شہادت،  
 دھوکا، دہائیہ، کچھ نہ چل سکے گا، اور تیرے مستقبل کا بے لگ لہجہ ہو جائے گا۔ یہ عقیدہ دینا  
 اسلام کو ہر آدمی کے دل میں پوسیس کی ایک چوکی بھرتا ہے جو اندر سے اس کو حکم کی تعمیل پر مجبور  
 کرتی ہے۔ تو اسباب ال احکام کی پابندی کرائے، ان کو پوسیس، عداوت و شیل موجود ہوتا ہے۔  
 اسلام کے قانون اخلاق کی پشت پر اصل راہیں ہے جو سے نافذ کرنا ہے۔ رائے عام اور  
 حکومت کی طاقت اس دنیا میں موجود ہوتی ہو، رشتہ، بھی یہاں مسکناؤ اور

مسلمان قوم کو سیدھا چلا سکتا ہے، بشرطیکہ اپنی ایمان و لوں میں جاگزیں ہو۔

اسلام کا یہ قصہ رکائات و افیات و محرکات بھی فراہم کرتا ہے جو ان کو قلوب اصدق کے مطابق عمل کرے کیلئے اٹھارتے ہیں۔ ان باتوں کا اس بات پر راض ہو جانا کہ وہ خدا کو اپنا خدا مانے اور اس کی بندگی کو اپنی زندگی کا طریقہ بنائے اور اس کی رضا کو اپنا مقصد رکھے۔ یہ اس بات کیلئے کافی محرک ہے کہ جو شخص احکام الہی کی اطاعت کرے گا اس کیلئے ابدی زندگی میں ایک شاندار مستقبل یقینی ہے۔ خواہ دنیا کی اس عارضی زندگی میں اسے کتنی ہی مشکلات و مصائب اور تکلیفوں سے دوچار ہونا پڑے اور اس کے غم جو یہاں سے خدا کی مافرمائیاں کرنا ہو جائے گا اسے ابدی سر اچھٹائی پڑے گی۔ یہاں چند روزہ زندگی میں وہ کیسے ہی مزے ہوٹ لے سیکے امید اور یہ خوف، اگر کسی کے دل میں جاگزیں ہو تو اس کے دل میں اتنی ذمہ داری سے قوت نہ ہو جو اسے کہہ دے کہ وہ ایسے مواقع پر بھی سے تنگی پر اچھا رکھتا ہے۔ جہاں تنگی کا تجربہ دیا میں سخت تکلیف دہکتا نظر آتا ہو اور وہاں مواقع پر بھی ہدی سے دور رکھ سکتی ہے جہاں ہدی نہایت پر لطف اور شگفتہ پیش ہو۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام اپنا قصہ رکائات و افیات معاشرہ و بشر اپنا ماحول و اخلاق، اپنی قوت و افادہ اور اپنی قوت و عمر، الگ رکھتا ہے اور انہی چیزوں کے دوسرے سے معروف و علاقیت کے مو کو اپنی قدروں کے مطابق ترمیم دے کر زندگی کے تمام شعبوں میں جاری کرتا ہے۔ اس بناء پر یہ کہنا صحیح ہے کہ اسلام اپنا ایک مکمل کائنات اخلاقی نظام رکھتا ہے۔ اس نظام کی انتہائی خصوصیات یہ ہیں کہ بہت سی ہیں۔ مگر ان میں تین سب سے نمایاں ہیں جنہیں اس کا خاص عطیہ کہا جاسکتا ہے۔

پہلی خصوصیت یہ ہے کہ وہ دھرم کے ایسی اہم خصوصیات بنا کر اخلاق سے ایک ایسا بلند معیار فراہم کرنا ہے جس کی وجہ سے اخلاق و رقاء کے امکانات کی کوئی انتہا نہیں رہتی۔ ایک ماحول مقرر کر کے اخلاق کو وہ پائیداری اور استحکام بخشتا ہے جس میں ترقی کی گنجائش سے مگر لوں اور زندگیوں

گنجائش نہیں ہے۔ خوف خدا کے رجحان سے اخلاق کو ہتھ پڑتا ہے جو خالص دھرم کے بھی  
 ان کے امداد و معاونہ قوانین اخلاق پر عمل کرنے کی رغبت اور ماہرگی پیدا کرتی ہے  
 اور ان خصوصیت یہ ہے کہ وہ خواجہ خواہ کی اُچھ سے کام لے کر کچھ نئے اخلاقیات نہیں پیش  
 کرتا اور نہ انسان کی معروف اخلاقیات میں سے بعض کو گھٹانے اور بعض کو بڑھانے کی کوشش کرتا  
 ہے۔ وہ انہی اخلاقیات کو دیتا ہے جو معارف ہیں اور اس میں سے چند کو نہیں بلکہ سب کو دیتا ہے۔  
 پھر زندگی میں چارے اور تارن اور سب کے ساتھ ایک ایک کاٹھن، مقام اور صرف تجویز کرتا ہے  
 اور ان کے انطباق کو اتنی سہولت دیتا ہے کہ انفرادی آزادی، خانگی معاشرت، شہری مدنی، ملکی  
 سیاست، معاشی کاروبار، راجہ راجہ، عدالت پورن اس جھاڑنی ہند اس جنگ مسلحہ کا انہیں  
 غرض زندگی کا کوئی پہلو اور شعبہ ایسا نہیں رہتا جو اخلاق کے ہمہ گیر اثر سے بچ جائے ہر جگہ ہر  
 شعبہ زندگی میں، اخلاق کو علم اس ہوتا ہے اس کی کوشش یہ ہے کہ معاملے زندگی کی باتیں  
 خواہشات، اعتراض اور مصلحتوں کے پیچھے اخلاق کے ہاتھوں میں آویں۔

تیسری خصوصیت یہ ہے کہ وہ انسانیت سے ایک ایسے نظام زندگی کے قیام کا مطالبہ کرتا ہے  
 جو معارف پر قائم اور منکر سے پاک ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جن بھلائیوں کو انسانیت کے تعمیر  
 نے ہمیشہ بھلا جاتا ہے، وہ انہیں قائم کریں اور پروان چڑھائیں اور جس بھلائی کو انسانیت ہمیشہ  
 سے برا سمجھتی چلی آئی ہے، وہ انہیں دبا دیں اور مٹائیں۔ اس وجہ سے انہیں لے لیک کہہ کہی کہ  
 جج کر کے اس نے ایک امت بنائی جس کا نام ”مسلم“ تھا۔ اور اس کو ایک امت بنانے سے اس کی  
 واحد غرض یہ تھی کہ وہ معروف کو دبا دیں، قائم کرنے اور منکر دبا دیں۔ اس نے سب سے منظم سعی  
 کرے۔ اب اگر اسی امت کے ہاتھوں معروف دبا دیں اور منکر قائم ہونے لگے یہ باق نہیں جگہ سے  
 خود ہی امت کے لئے بھی اور دنیا کیلئے بھی۔

## تحریک آزادی نسوان پر اقبال کی تشویش

پروفیسر ڈاکٹر عبدالحق قادری

حکیم اہل سنت علامہ اقبال اردو اور فارسی کے پرمثال شاعر اور تاریخ اسلام کے بین ترین فلسفی ہی نہ تھے بلکہ علمی، فنی، صدیوں کے اعتبار سے پناکوں کا فی نہ رکھتے تھے۔ اسوں سے زمینی و انگلیتہ کی بہترین پینٹو سٹیوں میں تعلیم حاصل کی تھی اور بائیس سال مکیم کر چوہپ اور یورپین تہذیب کو بہ قریب سے، بچھا تھا۔ وہ ایم اے فلسفہ تھے، پی ایچ ڈی تھے، مہاراشٹر کے تھے۔ وہ انگریزی، عربی، فارسی پر ہی استاد نہ مہارت نہ رکھتے تھے بلکہ جرمن اور منکرے بھی جانتے تھے۔ اسلامیات، سیاسیات، اقتصادیات، تاریخ اور سائنسی علوم کے حوالے سے بھی اس کا مطالعہ خاصا وسیع تھا۔ اس طرح کی سطح پر شاعری کی تاریخ میں اقبال ایک بے مثل و یگانہ کردار کے حامل تھے۔۔۔۔۔ اور روح پرور حقیقت یہ ہے کہ اس غیر معمولی صلاحیت کے باوجود مکمل تضاد حیات کی جستجو سے اسلام پر محکم ایسا۔ یقین رکھتے تھے ورفتن اور بنی اکرم ﷺ کے فرامین کو واکس اور حقیت دیتے تھے۔

مندرجہ ذیل مضمون میں آزادی نسوان کے ضمن میں اقبال کے خیالات نوٹ کیا گیا ہے۔  
سید ہے کہ خواہش اور مطالبات اس کا نوچہ سے مطالعہ کریں گی۔

پوربائی میں نے جب سے آراہ جو رگیا ہر بند سے آراہ جو گئیں۔ انہوں نے شرم و حیا کے فطری تقاضوں کو عمل طور پر چھوڑ دیا اور عیش پرستی اور زندگی کا مقصود اس بنالیا۔ لی ہر بے عورت کو اس سلسلے میں جیادہ کار کی حیثیت دی گئی، اس لیے پوری کوشش کی گئی کہ وہ جسمانی حسن و دلکشی کی بدستور جانے اور حق محض بن کر ہر شخص کا دل بھاتی رہے، لیکن چونکہ خواہش و غرض اور بے مروت معاہدہ کی لازمی شعرا ہے اس لیے عظیم یہ کیا گیا ہے کہ عورت کی سادہ کوئی سے فائدہ تھا۔ اسے بیوہ سے عریانی و فحاشی کا یکہ بنایا گیا مگر کی بہت سے اسے وقار اور تحفظ کے سارے دھماکے سے محروم کر دیا گیا۔ بحیثیت ماں، بیوی، بیٹی یا بہن اس کی کوئی عزت نہ رہی۔ جوان میں وہ بیک وقت لٹی مروہ کی تفریح کا سامان بنتی ہے، اپنے روزگار کا انتظام بھی کر دیتی ہے، یعنی اپنی

مارکے جسمانی ساحت کے باوجود فتر یا کارخانے میں مردوں کے برابر کام بھی کرتی ہے۔ اس طرح خاندانی نظام، رہنمائی دہانے کی وجہ سے وہ بچی مانتا کوہا کر بچوں سے بے یار و مددگار بن چکی ہے۔ اس کا بڑا حصہ کم کم ہونے کی حالت میں گزرتا ہے۔

چونکہ اس میں کوئی شریعت نہیں کہ یورپ نے یوں تو پوری انسانی دنیا پر ناقابل تلافی عظیم نظام توڑ دیا ہے مگر سب سے زیادہ ظلم و استحصا کا مظاہرہ رہا ہے۔ اس سے بڑا ظلم اسی ہو سکتا ہے کہ شہرہ شہرہ موسم میں مرد تو تھری میں سوٹ پہنتا ہے، مگر عورت کو محض سہلی جذبہ کی تسکین کیلئے، منہ میس کرٹ میں دیکھنا چاہتے ہیں۔ شمالی یورپ کی اکثر ہوسٹوں نے تو ہاگامہ احتجاج بھی کیا ہے کہ انٹرنیشنل بینڈ یوں میں شہرہ سرہی محسوس ہوتی ہے، اس نے سکرٹ کی بجائے انٹرنل گرم پاجامے پہننے کی جرات دی جائے مگر اب کے مردوں تک وہی پرس فریڈ، ٹاکوئی ٹیڈ نہیں ہو۔ اس کے نتیجے میں عورت کا تو خاہر سے کہ تھریں تباہ ہونا ہی تھا، مگر اس کا وہاں سارے معاشرے پر پڑا اثر ادا جملہ دوسو سال کے نتیجے میں خرابی چوں کی غیر معمولی کثرت، طلاقوں کی بھرمار، ان گنت نفسیاتی مسائل، بے شمار جنسی بیماریاں، خود کشیاں اور ہمدرد نوع خاندانی وراثتی فتر کی نے یورپ کو جدید انسانیت سے بھی بچے گرا دیا ہے۔ اور یہ تہذیب و تہذیب کا راسخ و راسخیت دونوں کیلئے مہلکات سے بھی خطرناک بیماری کی صورت اختیار کر گئی ہے۔

یورپ والوں سے مہارت عیاروں اور ہمتی کے ساتھ کوشش کی کہ انیشیاء اور افریقہ خصوصاً اسلامی دنیا میں بھی عورت کو ایسی ہی "مراہی" مل جائے جسکی یورپ سے بچنے والی عورت کو ی سے مانہ مسلمان بھی عیاش و بے غیرت ہو جائیں اور ان کی رہائی خصوصاً تہذیبی شجاعت و مردانگی، حیثیت و یار و مرآت اور خدا حقیقی جو زل کے سامنے میں پڑی سوری تھیں کی بھی وقت پیدا ہو سکتی تھیں۔ بے ہوش کی حالت میں وہ تو رجا میں تاکہ وہ یورپ کی ملکی کے شکم سے نکلی رہائی نہ پا سکیں۔

اس مسئلے میں پوری اسلامی دنیا میں رائی نسواں کی تحریکیں اٹھ کھڑی ہوئیں۔ تھہرے سب کچھ معر فی حکمرانوں، انشوراء اور سیاست کاروں کے سوچے سمجھے منصوبے سے دور ہوا تھا۔



نام بہ مغرب پرست طبقے سے اس تحریکوں کی اصل کرحیات کی اور یہ پینڈو دیہیہ نہ مسئلہ خوں کے معشرے میں عورتوں پر ظلم ہونا ہے، اسے مرد سے پرست سمجھا جاتا ہے، گھر کی چار دیواری میں بند رکھے اس کی صلاحیتوں کو ابھرنے کا موقع نہیں دیا جاتا اور عدم مساوات اور استحصال کا نشانہ بنایا جاتا ہے۔ ستم ظریفی یہ تھی کہ یہ لوگ جو عموماً ”مرد و مترین“ سے تعلق رکھتے تھے، عورتوں کو اس قدری تو ملین کے ننگ اپنی جا بید وہیں میں تو حصہ دار بنانے پر تیار نہ تھے، مگر محض اپنے مظلیٰ جذبات کو نسلیں دینے اور خوں غدی کے تقاصوں کو پورا کر کے کیلئے عورتوں کو بے حجاب ہانے پھیل گئے۔

اقبال سے اس صورت حال کو تشویش و نظر سے دیکھا اور ”راوی نسوان کی اس تحریک کے سامنے بد باندھے کا تہیہ کر لیا۔“ ”مغرب کلیم“ میں عورتوں کی آزاد کیا ہے راہرو کی کا وہ فارہ و جدت پسند مردوں کی حمایت اور ناقص اندیشی کو فرار دیتے ہیں۔

”مغرب کلیم“ کے اشعار ہیں۔

جزوہ دو چلیسوں نے اس کو سلجھا  
مگر یہ مسئلہ زن رہا، ہیں کا وہ ہیں  
قصود زن کا نہیں ہے کچھ اس خرابی میں  
کواہ اس کی شرافت پہ میں مہ و پر این  
فہر کا ہے فرنگی معاشرت میں ظہور  
کہ مرد سادو ہے بیچارہ زن شناس نہیں ( )

اقبال کے نزدیک عورت کا اصل مقام اس کا گھر ہے، وہ مرد کو اس کے اطراحت کا ذمہ دار قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک عورت کو نہ اپنا شناخت بن کر رہنا چاہئے نہ چاہئے اپنا بھٹل جے گی تو مردوں مردانگی پر حرف نہ لگے گا۔

سے پردہ نہ تعلیم، نفی ہو نہ پرانی  
نسوانیت زن کا نگہاں ہے فقط مرد

جس قوم نے اس زندہ حقیقت کو نہ پایا

اس قوم کا خورشید بہت جلد ہوا سرد (۲)

ی نقطہ نظر دیکھو اسے ایک مضمون میں پیش کیا ہے۔ جون ۱۹۳۳ء میں ”ورپول پوسٹ“  
میں شائع ہوا تھا مشرق اور مغرب میں خواتین کی حیثیت پر لکھتے ہوئے دہکتے ہیں  
”میں اس خیال سے رزہ بردار ہونا چاہتا ہوں کہ عورتیں قوتی لائیکوب کا خود بندوبست  
کریں اس طریقہ سے انسانیت کا جو ہر تادہ بردار ہو جائے گا۔“ (۳)

اقبال نے مشکوٰی اسرار، سور، چاند، مدہ، اور مقابل جی، اور ضرب کلیم میں متعدد مقامات پر  
معاشرے میں عورت کی حیثیت، اہمیت اور اس کے تقدس، احترام پر اظہار حیاں کیا ہے۔ وہ  
عورت کے معاملے میں یورپ کے طریقہ عمل پر بہت پریشان ہیں اور ہاں ہی غلط فہمی کی اور مخلوط  
تعلیم کا فائدہ دینا ہی کی نظر سے دیکھتے ہیں۔

وہ اس نقطہ نظر کا تائیداً مغرب کلیم میں لکھتے ہوئے نظر آتے ہیں وہ اسی معلوم کو اس امر موت  
قرار دیتے ہیں جس سے عورت سواہیت کے جوہر صوبے وہ ایک مسلمان ماں کی فوجوں سے  
محروم ہو جائے اور جس سے اس کا دینی رواج ختم ہو جائے۔ کتنے رب اور نکاح کتنے ہیں۔

تجدید فرنگی سے اگر مرگ اہمیت

ہے حضرت انسان کہنے اس کا اثر موت

جس علم کی تاثیر سے زندگی ہوتی ہے نازن

کہتے ہیں اکی علم کو اہمیت نظر موت

یگانہ سے دیں سے اگر مدرسہ زن

ہے عشق و محبت کیلئے علم و ہر موت (۴)

ادوارد ہیب مغرب نے جس طرح عورت کو اس کے گھر سے نکال کر زندگی اس کے بچوں  
سے دور کیا محروم کر کے اس کا رتھ لٹا اور ریتوں میں لایٹھا ہے، اس پر اقبال ”شر و مشرب“  
مغرب“ کو بچوں شرمندہ کرتے ہیں۔

کوئی پوچھے حکم پرپ سے  
بند، چٹاں ہیں جس کے حلقہ گیش  
کی بھی ہے محاشات کا کمال  
مرہ بیکار و سب نبی خوش (۵)

اقبال عورتوں کی سے جائز دی کے مخالف تھے اور اسے شیعہ محفل کی بجائے چہان خانہ کیٹنا  
چاہتے تھے۔ اس سلسلے میں فقیر سید وحید الدین رہا بہت کرتے ہیں۔

”ایک مرتبہ کہتے گئے کہ جس قوم سے عورت کھڑدورت سے نیا، آزاد کی دی، وہ بھی نہ بھی  
اپنی غلطی پر پشیمان ہوئی۔ عورت پر اللہ تعالیٰ نے اتنی اہم ذمہ داریوں کا دکر رکھی ہیں کہ اگر وہ  
اس سے پوری طرح عہدہ نہ ہوے کی کوشش کرے تو اسے کسی بہرے کام کی فرصت ہی نہیں مل  
سکتی۔ اگر سے اس کے اصلی فرائض سے ہٹا کر ایسے کاموں پر بھگوا جائے جس میں مرد و نچام دے  
لگتا ہے تو یہ طریق ہار لینا غلط ہوگا، مثلاً عورت کو جس کا اصل کام آئندہ سل کی تربیت ہے،  
ناچست یا کلرک بنانا نہ صرف قانون فطرت کی خلاف ورزی ہے بلکہ ان کی معاشرے کو دور بہ  
برہم کرنے کی قسموں کا کوشش ہے“ (۶)

”زانیہ سواں کے حامی مغرب پسند حضرات کی ردش پر قبال یوں پریشانی کا اظہار فرماتے  
ہیں۔

”معاشرتی اصلاح کے نو جوان مسلح یہ سمجھتے ہیں کہ مغربی تعلیم کے چند درجے مسم خواتین کے  
تن مرہ د میں نئی جان اس دین گے اور وہ اپنی رائے کہنے کا پارہ پارہ کر دے گی۔ شاید یہ بات  
درست ہو، لکس مجھے اندیشہ ہے کہ اپنے آپ کو بہت زیادہ کرا سے آپ مر جب پھر اپنا جسم اس نو جوان  
مصلحین کی نگاہوں سے چھپا ہٹے گا۔“ (۷)

اقبال عورتوں کے پردے کے شدت سے حامی تھے چنانچہ یہ امر بھی سے حامی نہیں نہ  
خومت برطانیہ نے اقبال کو جنوبی افریقہ میں اہم سفارتی عہدے کی پیشکش کی، مگر شہ طیبہ رنجی کران  
کی پیغم کوٹلو مائلوں میں جانا پڑے گا۔ اقبال نے اس شرط کو قبول نہیں کیا اور ٹیکٹل ٹھکر دی۔ (۸)  
ملفوظات اقبال میں ردی زستان کے ایک عام موسیٰ جارا اللہ سے اقبال کی گفتگو خاصی

بصیرت افزا ز سے متعلق عبارت ہیں۔

”موسیٰ جارا اللہ صاحب اثر بیف سے ”مے پر ہے کے متعلق باتیں سونے لگیں اور صاحب فرمے گئے۔ ”منظرات کا تقاضا معلوم ہوتا ہے کہ وہ چیز جس میں تخلیقی صلاحیت ہو۔“  
 پر سے نہیں رہے جو حد کو پھیلنے سے بچائیں۔ زندگی کو پیچھے گر چاں کے آثار کو ہم دیکھ سکتے ہیں مگر بڑے خود ہوتا ہے۔ نظریات سے چننا ہے۔۔۔ اس پر موسیٰ جارا اللہ نے کہا کہ ہم لوگ بھی پردے کے قائل تھے، رہیں، مگر جواب دہ کو ضروری نہیں سمجھتے اور نہ قرآن کریم میں اس کے متعلق کوئی نص قطعی ہے۔“ (۱) لاکر صاحب نے فرمایا نہیں قرآن جواب دہ کا قائل ہے۔ (۲)

اور ”مقالات“ میں رقم طراز ہیں۔

”مغربی دنیا میں نفسی نفسی کا ہنگامہ گرم ہے اور غیر معتدل مہاشب نے ایک خاص قسم کی اقتصادیت پیدا کر دی ہے حقوق کا آرا کو دینا ایک ایسا تجربہ ہے جو میری طاقت میں بجائے کامیاب ہونے کے الٹ نقصان رساں ہوگا اور نظام معاشرہ میں اس سے بے حد پیچیدگی واقع ہو جائے گی اور عورتوں کی اصلی تعلیم۔۔۔ بھی جس حد تک افراتوق کی شرت و مدت کا تعلق ہے۔ جو نتائج مرتب ہوں گے وہ بھی غائب پندیر دہ ہوں گے۔“ (۳)

فقیر سعید وحید الدین (راگاز فقیر حد اب اس ۱۹۹۶ قیال رب و مردی ترقی شہ و ہم اور تعلیم و تربیت کیلئے ہر اگانہ میدان عمل کے قائل تھے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کو جسمانی طور پر بھی ایک امر سے مختلف بنا دے اور فرائض کے اعتبار سے بھی، چنانچہ جہوں محترمہ عورتوں کیلئے اس کے سے اس کی طبی و فطری ضروریات کے مطابق ایک نظام تعلیم اور ایک مناسب چاہتے ہیں۔

مشاورت میں لکھتے ہیں۔

”تعلیم بھی دیگر امور کی طرح قومی ضروریات کی تابع ہوتی ہے ہمارے مقاصد کے پیش نظر مسلمان بچیوں کیلئے مذہبی تعلیم بالکل کافی ہے۔ ایسے ممالک جس میں غور کو سوا شیت اور یت سے محروم کر دے کامیاب پیدا کرنے احتیاط کے ساتھ تعلیمات سے فی حرج رہے جائیں۔“ (۴)

اس سلسلے میں ”منظرات“ متواتر قیال میں ان کا ایک قول ہے۔

تعلیم کا ذکر آیا تو فرمایا۔ مسلمانوں نے دنیا کو دھکے لے کیلئے دینیوں تعلیم حاصل کرنا چاہی لیکن جو دنیا حاصل کر سکے اور نہ دین منجھال سکے۔ یہی حال آج مسلم خواتین کا ہے جو دینی تعلیم حاصل کرنے کے شوق میں یہ بھی کھڑی ہیں۔ (۱۳)

چنانچہ ایک مرتبہ جب اقبال جھڑپال میں بقرض عدج اپنے دوست سر اس مسعود کے پاس تعلیم تھے تو درجن ٹنگلو بیڈی مسعود کے جواب میں فرمایا ”بے شک قرآن کریم میں حصول علم پر بے زور دیا گیا ہے لیکن اس میں یہ نہیں لکھا ہے کہ لڑکے اور لڑکیاں ایک مکتب میں مل جل کر تعلیم حاصل کریں۔“ (۱۴)

دراصل اقبال کے نزدیک مٹ مسلمہ کیلئے قابل تقلید نمونہ نبی اکرم ﷺ اور ان کے صحابہ کرام کا اسوہ ہے چنانچہ ان سنت سے خواتین کو تلقین کرتے ہیں کہ جنم کا طرہ اثر اُن کی جیروں اختیار کریں اور اپنی آغوش میں ایسے بچوں کی پرورش کریں جو بڑے ہو کر شہرِ صحت ثابت ہوں، ”بہ زحوت“ میں لکھتے ہیں۔

مریغِ نسیم را حاصل جو

مادر را اسوہ کامل بنائے (۱۵)

اور ”مریغِ بن حجار“ میں خواتین کو یہ نصیحت کرتے ہیں۔

گر بندے ز درویشے پرین

ہر رست پر میرا، تو نہ مریں

تو لے باش و پہاں شو ازین عصر

کہ در آغوشِ شیرے گیری (۱۶)

”یعنی پابِ درویشی نہ نصیحت کو قبول نہ کرو ہر ارق میں ختم ہو جائیں، لیکن تم ختم نہیں ہو سکتیں اور درویشی نہ نصیحت یہ ہے کہ بتول بن کر زمانہ حاضر کی نگاہ بدستہ اچھل ہو جاو رہی ہو۔“ (۱۷) تاہم اپنی ”آغوش میں ایک شیر کو پال سکو۔“

اور اس قولِ فصیح کے بعد ان موصوفہ پر مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

## یوم الحساب

﴿آخر﴾ تیار احمد ﴿﴾

جب جناب محمد رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ میں دین حق کی تبلیغ شروع فرمائی تو پہلے  
نے تمہیں باتوں پر خصوصیت سے یاد دہا

۱۔ اللہ تعالیٰ کی ذات واحد کے سوا کوئی بھی عباد کے لائق نہیں۔ ہی کہ اللہ کا شریک مت  
بتاؤ۔ اہل مکہ کو ایک حدیث پر متشدد و اعتراض نہیں تھا بلکہ وہ خدا کے واحد کے ساتھ بہت سارے  
دوسرے خداؤں کی ثنویت بھی چاہتے تھے۔ لیکن یہ لوگ اپنی بات سوانے کیلئے حضور ﷺ پر  
یاد دہ رہائیں ڈال سکتے تھے۔

۲۔ دوسرے اللہ کے رسول ﷺ نے اعلان کیا ”مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنا نبی و رسول بنا کر  
بھیجا ہے۔ کہ اللہ اس بات کو بھی نہیں ماننا چاہتے تھے لیکن چونکہ وہ لوگ اس حقیقت سے پوری  
طرح واقف تھے کہ لال مکہ نے خود ہی حضور ﷺ کی دیانتداروں، منکی اور سچوں کو پیٹھے اور پرکھنے  
کے بعد آپ کو ”صدقہ“ اور ”راہیں“ کا لقب دیا۔ لہذا کالروں کیلئے حضور ﷺ کے اس سچے دعوے کو  
جھٹلانا بہت مشکل تھا۔

۳۔ اللہ کے رسول ﷺ نے اعلان فرمایا۔ ”ایک دن (قیامت کا) آئے والہ ہے جس دن  
تم سب کو اللہ کے سامنے پیش ہو کر اپنے نیک اعمال کی جزاء اور عمل بد کی سزا پوری پوری دی  
جائے گی۔“

اس اعلان کے سنتے ہیں کھار مکہ کو حضور ﷺ کے اس دعویٰ کی مخالفت کا موقع مل گیا۔ مشرکین  
مکہ نے حضور ﷺ سے کہا۔ سورۃ الباقہ 47-48۔

وَكَايَا يَقُولُونَ اِنَّا اٰمَنَّا وَكَا فَرَا بَا وَ عَطَا اِهْدَا لِمَبْعُوثُونَ  
اَوْءَا بَاؤُنَا الْاَوَّلُونَ

(ترجمہ) اور کہا کہ تم کہتے تھے کہ ہم نے ایمان لیا ہے اور تمہاری ہدایت ہو گئی اور ہم نے پہلے ہی ہدایت ہو  
گئے (تو کیا ہمیں پھر اٹھنا ہوگا اور کیا ہم سب آپ دادا کو لگیں؟



کہ رکنہ نہ صرف یہ کہ اس قسم کے سوالات کرنے سے بچے بلکہ خصوصاً <sup>صحت</sup> کا مذاق ادا کرتے تھے اور ان کو (سبحانہ) اللہ تم سب کو ہالہ (دو بار) اور مجھ کو کہا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی جو وہ کوئی کا جواب دیا۔ سورہ الزامہ 49 تا 46۔

فل ان الاولیٰ والاخریٰ ۝ لمجموعون الیٰ میمت یوم  
معلوم ۝ ثم انکم ایہا الصالون المکذبون ۝ لا کلون من شجر من  
زقوم ۝ فمالون مہا المبطون ۝ فشربون علیہ من الحمیم ۝  
فشربون شرب الہیم ۝ ہذا نزلہم یوم الدین ۝

(ترجمہ) کہہ ۝ نہ پہلے پہلے اور پچھلے (سب) ایک روز مقررہ وقت پر جمع کئے جائیں گے، پھر تم اے جھٹلنے والے گمراہ ہو تمہو پر کے درخت کھا گئے اور رائی سے پیٹ بھر گئے اور اس پر کھانا دیا پانی پیو گئے اور پیو گئے بھی تو اس طرح جیسے پیا سے اونت پیتے ہیں، جزا کے دن بیان کی میامت ہوگی۔

لفظ ”نزل“ کا مطلب ابتدائی مہمان نوازی ہے، پس ”نزلہم“ اُنکی ابتدائی مہمان نوازی سے اس کے بعد جو سلوک ان (کفار) کے ساتھ ہوگا وہ بھی زیادہ اذیت ناک ہوگا۔ اہل مکہ سوالیہ انداز میں پوچھتے تھے۔ سورۃ الممت 25۔

ویقولون متى هذا الوعد ان کنتم صانین ۝

(ترجمہ) اور کافر کہتے ہیں کہ اگر تم سچے ہو تو یہ وعدہ کب (پورا) ہوگا۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ سورۃ الممت 26۔

قال انما العلم عندنا وانا انامدین مبین ۝

(ترجمہ) کہہ ۝ کہ اس کا علم ہمارا ہی ہے اور میں تو واضح طور پر متوجہ رہنے والا ہوں کہ رکنہ تو امت واقع ہونے والے دن کے متعلق بار بار وعدہ احیہ انداز میں حضور <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> سے پوچھا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ سورۃ النباء 4۔ 5۔

کلا سيعلمون ۝ ثم کلا سيعلمون ۝

(ترجمہ) دیکھو یہ غفر یہ جان لیں گے، پھر دیکھو یہ غفر یہ جان لیں گے۔  
 پہلی بات کا مطلب ہے تم عالم برزخ میں جان لو گے۔ (یہ موت کے بعد سے شروع ہو کر  
 قیامت واقع ہونے تک کا قصبہ ہے) اور تم قیامت کے دس سال لو گے۔ وہی بہت قریب ہے۔  
 کبھی کبھی اللہ تعالیٰ میں بڑی تفصیل سے آگاہ فرماتا ہے کہ اس کے نزدیک یہ قیامت قائم  
 رہے کچھ بھی مشکل نہیں ہے۔ سورہ النباء 16 تا 6

الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا وخلقنکم ازوحا وجعلنا  
 نومکم سباتا وجعلنا الیل لیسا وجعلنا النهار معاشا وبسینا فرقکم  
 سبعا شادا وجعلنا من راجا راجا وانزلنا من المعصرت ماء  
 ثجاجا لخرج به حب ونباتا وجبت العافا

(ترجمہ) کیا ہم نے زمین کو بچھونا نہیں کیا اور پہاڑوں کو (اسکلیں) نہیں (نہیں خریدیں؟)  
 (ہینگ بنایا) اور تم کو جوڑا جوڑ بھی پیدا کیا اور رینڈ کو تھارے سے (موجب) آرام بنایا۔ اور  
 رات کو چودہ مقرر کیا اور دس کو معاش (کا وقت) قرار دیا اور تھارے اور چھ سات معبود  
 رسماں لکھائے اور آفتاب کا گردش چار بج بنایا اور چھ تے ہاڑوں سے موسلا رحا رینہ  
 دھسوتا کھاس سے اناج اور دھیر دھیر کر یہ اور گھنے گھنے ہاٹ۔

جس جب وہ مندھہ پا لیا تم باتیں اچھائی سائی سے اور بغیر کی لہو کے رکتا سٹو چھوڑ  
 قیامت کیسے قائم نہیں کر سکتا؟ بے شک ہشہ کر سکتا ہے۔ مثال کے طور پر اس نے رینڈ جیسی عظیم  
 نعمت عطا فرمائی ہے جس کے بعد ہم ترہتا رہہ ہو کہ یہ ارہوتے ہیں۔ اگر ہم رینڈ سے کہہ رہ لٹا ہونا  
 بھی چاہیں تب بھی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ہمیں سدھیک۔ اور غریبوں کو امیر دس سے زیادہ  
 سکوں پیدا کرے گا جب اللہ تعالیٰ روز ازل سے آج کے دس تک ہم پر نیدا اس بلیسی ایک نہیں  
 اس گنت نہیں بغیر کسی معضد کے عطا کرتا ہے تو یہ قیامت قائم نہیں کر سکتا۔<sup>۴</sup> یہ ہمہ روز  
 قیامت کے کچھ منظر نظر دلائیں۔

اللہ تعالیٰ حمت کے پورے میں فرماتا ہے۔ سورہ الطور 20 تا 17

لن العتقین فی جنت ونعیم ۵ سکھیں بما اتہم وہم ورفہم وہم عذاب  
الجحیم ۵ کلاوا واشربوا ہیئا بما کنتم تعملون ۵ منکثین علی سرور مصفوفہ  
وزوجہم بحور عین ۵

(ترجمہ) جو پانی پیز گاریں وہاں غوس اور خنوس میں ہو گئے، ہو چکے ہوں گے پرہیزگار نے انکو  
بخشایا (کیجیے) اسے خوشحال ہوں گے وراٹے پرہیزگار نے نکور زوج کے غضاب سے چھائی  
(اب تم) اپنے اعمال کے صلے میں مزے سے کھاؤ اور پیو جنکوں پر جو یہ ایمہہ لکھے ہوئے ہیں  
تلیہ لگاتے ہوئے اور بڑی بڑی آنکھوں والی عورتوں سے ہم انکا عقد کر دیں گے۔

اسی طرح اللہ جان کا لڑا ہے۔ سورۃ اعراف 24 تا 19

فلما من اوتی کتبہ بیمینہ فیقول ہاؤم افراء واکتبہ ۵ اوتی ظننت انی  
ملؤ حسابیہ ۵ فہرعی عیشۃ راضیۃ ۵ فی جنتہ عالیہ ۵ فطوفہا دانۃ ۵ کلاوا  
راشربوا ہیئا بما اسفتم فی الایام الخابیۃ ۵

(ترجمہ) تو جس کا (عمل) نامہ اس کے اپنے ہاتھ میں دیو چائے گا: (دوسروں سے کہے  
گا کہ لیجئے میرا نامہ (اعمال پر لکھیں) مجھے یقین تھا کہ مجھ کو میرا حساب (کتاب) ضرور ملے گا،  
پس وہ (شخص) امن والی عیش میں ہوگا، (یعنی) اونچے (اونچے مخلوق کے) دست میں، جن کے  
میرے بھلے ہوئے ہو گئے، جو (عمل) تم اپنا مرکزہ میں آگے بھیج چکے ہو اس کے صے میں مزے  
سے کھاؤ اور پیو۔

اسی طرح اللہ اہل جنت کے بارے میں فرماتا ہے۔ سورۃ طہ 55 تا 58

ان اصحاب الجنة الیوم فی شانل فکھون ۵ ہم ازواہم فی ظلال علی  
الاراک منکثون ۵ ہم فیہا فکھوہم ماید عین ۵ سلم قرلا من رب رحیمہ ۵  
(ترجمہ) اہل جنت اس روز عیش و نشاط کے مشغلے میں ہوں گے، لگی اور لگی بیویاں بھی  
سایوں میں جنکوں پر ٹیلے لگائے بیٹھے ہوں گے۔ ہاں ان کے لئے میوے اور چوچا ہیں گے  
(موجود ہوگا)۔ پرہیزگاروں کی طرف سے سلام (کہی جائے)۔

اس سبب کے مطابق اللہ تعالیٰ اہل جنت سے پوچھے گا ”میرے فرمانبردار بندہ بتاؤ تو تمہیں اے کیا چاہیے؟“ اللہ کے ایک بندے جواب دیں گے۔ ”پروردگارا نے ہمیں سب کچھ عطا فرمایا ہے اب ہمیں کی چیز کی کوئی بھی خواہش نہیں ہے۔“ اللہ تعالیٰ یہ جواب س کر فرمانے کا ”اے میرے بندو اب میں تمہیں وہ نعمت عظیم عطا کرنے والا ہوں جو اب تک کی دی گئی تمام رحمتوں سے اعلیٰ اور افضل ہے“ کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ اپنے تمام تر جلوہ س سین اہل جنت کے درمیان ”جائے گا۔ وراہل جنت کی پیاسی“ نکھیں وہ امداد دے گی سے میرا اب ہو جائے گی اور اللہ تعالیٰ اہل جنت کو سلام سے نوا رہے گا۔

برعکس انکے اللہ تعالیٰ پر کاموں اور عطا کردہ کمرانہیں دے گا۔ اس کے متعلق ارشاد خداوندی ہے۔ سورۃ الملک 1056

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيُفْسِدُ الْمَصِيرُ ۝ اِنَّا الْقَوَّامُونَ فِيهَا ۝ سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفْرُجُ ۝ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ۝ كُلَّمَا أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۝ قَالُوا بَلَىٰ ۝ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبُوا ۝ وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ ۝ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِى ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۝ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَوْ نَحْقُلُ ۝ مَا كُنَّا فِيْ اَصْحَابِ الْمَعْجَرِ ۝

(ترجمہ ۱۱) رجن لوگوں نے اپنے پروردگار سے ٹکار کیا ان کے لیے جہنم کا عذاب ہے۔ اور وہ ہر ٹھکانا ہے۔ جب وہ اس میں ڈالے جائیں گے تو اس کا چمن چلا جائے گا اور وہ جوش و رعب ہوگی، کوہ دار۔ جوش کے پھٹ پڑے گی جب اس میں انکی جماعت ڈالی جائے گی تو دوزخ کے روضہ الن سے پوچھیں گے کیا تمہارے پاس کوئی نہیں آیا تھا؟ وہ کہیں گے کیوں نہیں ضرور وہاں سے پاس ہوا بیت کر شوا۔ آیا تھا لیکن ہم نے اسکو جھٹلایا اور کہا کہ خدا نے تو کوئی چیز مانا۔ اس نہیں تو بڑی غلطی میں (پڑے ہوئے) ہو اور کہیں گے اگر ہم سنتے یا سمجھتے ہوتے تو دوزخ میں نہ ہوتے۔

دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ سورۃ یاق 25 تا 29

راما من اوتسی کتبہ بشمالہ ویقول یلیقنی لم اوت کتبہ ۵ ولم  
ادرماحسابہ ۵ یلیقنھا کانت القاصیۃ ۵ ما اغسی عسی مالہ ۵ ملک عسی  
سلطیۃ ۵

(ترجمہ) اور جس کا نامہ (اعمال) اس کے ہاتھ میں پاتھ میں دیا جائے گا وہ کہے گا اے کاش  
مجھ کو میرا نامہ (اعمال) نہ دیا جاتا، اور مجھے معلوم نہ ہوتا کہ میرا حساب یہ ہے، اے کاش سب  
(ہمیشہ کیلئے میرا کام) تمام کر چکی ہوتی، (آج) میرا مال میرے کچھ بھی کام نہ آیا، (ہائے) میری  
سلطنت خاک میں مل گئی۔

اسی طرح کافروں کو رانیں دینے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے سورۃ

البقرہ 40 تا 48

فی جنت یتساءلون ۵ عن المعر میں ۵ ما سلککم فی  
سقر ۵ قالوا لم نلک من المصلین ۵ ولم نلک من المعسکین ۵ وکنا  
بخصوص مع الخائضین ۵ وکنا نکذب بیوم الدین ۵ حتی اتنا  
البقین ۵ فما تنمعم شجرة الشفیعین ۵

(ترجمہ) اودھ پائے بہشت میں (سوئگے اور) پوچھتے ہو گئے، (بھئی) گ میں چلے  
والے (گھبراہٹ سے، نہ تم، وز میں یوں پڑے؟) جواب دیتے کہ ہمہائیں پر مئے تھے  
اور نہ فقیروں کو کھانا ہمارے تھے اور ہل پائل کے ماتھل کر (حق سے) انکار کرتے تھے۔ اور  
مرد جزاؤں جھٹلاتے تھے۔ یہاں تک کہ ہمیں موت آگئی تو (اس حال میں) سفارش کرنا لوہا کی  
سفارش کچھ فائدہ نہ دے گی۔

جنت اور دوزخ کے یہ مناظر ہمیں اس لئے دکھائے گئے ہیں کہ ہم ان سے سبق حاصل  
کریں۔ یہ دیکھنے کہ جنت میں داخلہ صرف ہمارے نیک اعمال سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت  
سے ہوگا۔ میں دعا کرتا ہوں۔ پروردگار ہم سب کو مرے وقت نیک شہادت نصیب فرمائے اور اپنی  
رحمت سے جنت الفردوس میں جگہ عطا فرمائے (آمین ثم آمین پر رب العالمین)

## اقبال کا نظام فکر اور سائنسی علوم

پروفیسر محمد رفیع مفسر

پیشہ مغرب نے سائنس کے میدان میں جو ترقی کی ہے مسلمان سائنس دانوں کی مرہوس منت ہے۔ حقیقت سائنس مسلمانوں کی گمشدہ میراث ہے جسے ہم نے اپنی علمی کوتاہیوں کی وجہ سے کھودیا ہے۔ علم سائنس کا سب سے اہم اور بنیادی مقصد پھر کائنات سے اقبال نے ایک پیغام اپنی شاعری میں جا بجا دیا ہے۔

ہم وقت کا تقاضا ہے نہ اب قہقی مسل میں چھوٹنے کی بجائے ہم شعبہ علم کی طرف توجہ دیں جو ہمہ جہت تحقیق ہے۔ یہ طبیعت، عمرانیات، طب، طبیعیات میں مسلمانوں کے شاندار کاموں کا بھی تذکرہ ہے۔ مختلف کشتیوں میں مستورا رہتا ہوں ہیں جس کے احاطہ میں ضرورت ہے۔

فکر ابد، شاعر مشرق، و فلسفی شاعر اکبر علامہ محمد اقبال نے اپنی شاعری اور خطبات (تشکیلیں جدید الہیات اسلامیہ) میں جدید علوم و فنون بالخصوص سائنسی علوم کی اہمیت اور حصول پر بہت زور دیا ہے۔ علامہ سائنس اور اس سے معارفِ علمی کی اہمیت سے بخوبی واقف تھے لہذا انہوں نے سائنسی علوم سے نہ صرف بحث کی بلکہ ان نام رسد رازوں کے حقائق سے بھی پردہ کشائی کی۔ علامہ اقبال کا انداز فکر ہمیشہ سے ہی سائنسی رہا۔ وہ نہ صرف قدیم و جدید فلسفہ پر گہری نظر رکھتے تھے بلکہ وہ روحِ حاضر کے جدید سائنسی نظریات پر بھی اپنے خیالات کا اظہار کرتے تھے۔ افعال سے بدلتے ہوئے سائنسی نظریات کو ہمیشہ کی طرح قدرتی حقیقت سمجھتے کرتے ہیں۔ قدیم یونانی فلسفی ارسطو کے بعد اگر کسی فلسفی نے ایک عملی و مربوط فلسفہ قائم کیا ہے تو وہ اقبال ہیں لیکن انہوں نے اپنے فلسفیانہ نظام میں بنیادی تبدیلی اسلوب پر رکھی۔ علامہ کو جدید سائنس کا سب سے بڑا فلسفی کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

یورپ پر تقریباً ہزار سال تک لاطینی اور قلمت کے بادوں چھائے رہے۔ ان تمام علوم پر پابندی نگاری گئی جس کا اندازہ آج کل میں نہیں تھا۔ بالخصوص سائنسی علوم پر۔ تمام یونانی سائنسی

سکول بند کر دیئے گئے۔ یو بائی حکم ہاں خصوصاً فلاطون، ارسطو وغیرہ کی کتب پڑھنا ممنوع قرار دیا گیا۔ یورپ کے کئی عظیم کتب خانے پر دہائیوں کے ردیے گئے۔ موجودہ حکم، فلاطون اور سہ سدانوں و تختہ دار پر چڑھا دیا گیا۔ یہی نہیں انہوں نے لاکھوں کی تعداد میں عوام الناس کا بھی قتل عام کیا جن کو قدیم تمدن کے نظریات سے اتفاق تھا۔ مورخین اس زمانے کو تاریخی کارنامہ کہتے ہیں۔ مسلمانوں نے اس دور میں سائنس کیسے عملی و تجرباتی اصول وضع کئے جنکو عیسائیت نے اٹل مغرب کے ذہنوں پر نقل کیا رکھے تھے۔ اس دور میں فلسفہ، طب اور سائنس کے فرائض شد و عیم کو نہ صرف مدد دیا بلکہ اپنی جدید تحقیقات سے اس کو وسعت بخشی۔ مسلم سائنس دانوں (ایمانینا اور فارابی) نے استقرانی طریق استدلال پر زور دیا اور مغرب نے استقرانی طریق استدلال مسلمانوں سے ہی سیکھا۔

”میں دعویٰ سے کہہ سکتا ہوں کہ اسلام مغربی تہذیب کے عمدہ اصولوں کا سرچشمہ ہے۔ چودھویں صدی عیسوی سے جب یورپ کی ترقی کا آغاز ہوا ہے۔ یورپ میں علم کا پتہ چا مسلمانوں ہی کی پوینا رشتوں سے ہوا تھا۔ ان پوینا رشتوں میں منتقل ہو رہی ہیں ملک کے طلباء تعلیم حاصل کرتے اور پھر اپنے حلقوں میں علوم انسانی کی اشاعت کرتے تھے۔ غرض یہ نہ تمامہ اصول جن پر علم جدید بنیاد ہے، مسلمانوں کے فیض کا نتیجہ ہیں۔“

”مغرب نے سائنس کے میدان میں جو ترقی کی ہے مسلمان سائنس دانوں کی مرہون منت ہے۔ درحقیقت سائنس مسلمانوں کی منشد میراث ہے جسے ہم نے اپنی علمی کوتاہیوں کی وجہ سے کھو دیا ہے۔ علم سائنس (یہ علوم جن کا تعلق کائنات کی تسخیر سے ہے اور ان کا دائرہ کار عملی مشاہدات، تجربات اور نتائج حاصل کر کے تک محدود ہے) کا سب سے اہم، رہنما بنی مفسدہ تعمیر کائنات ہے اور قبل نے یہی پیمانی شاعری میں جا ہی دیا ہے۔ یہی نہیں اقباس خداوندی اور کائنات کے مابین انہی رشتہ سے بھی بحث کرتے ہیں۔

و ط ر ت کو خ ر دے و ع و ر  
تخیر مقام رنگ ب و ر



1933ء میں دائرہ معارف اسلامیہ بحساب یونیورسٹی کے صدر اور خطابات میں علامہ نے

فرمایا

”وقت کا تقاضا ہے کہ اب فقہی مسائل کی چھان بین کی جائے۔ ہم شعبہ دینی علم کی طرف توجہ کریں جو جو محتاج تحقیق ہیں۔ طبیعیات، کیمیا، طب، طبیعیات میں مسلمانوں کے شہداء کا نام ہے انہی تک دنیا کے مختلف کتب خانوں میں مستور اور چھپا ہوا ہیں جس کے احیاء کی ضرورت ہے۔۔۔“

آپ نے اسی خطبے میں آگے مزید کہا

”یورپ کے سائنسدان بیسویں صدی میں نئی نظریات وراکتشافات نواپنے لگے تھے جیسے کہ پورپ کے سائنسدان علماء اور فلسفہ یوں سے سیر حاصل کرکے آئے ہیں۔ پورپ کے نظریہ اضافیت یا بے نیٹن صدیوں قبل مسلمان سائنسدان اس نظریہ کے مبادی پر بحث کر چکے ہیں۔“  
مسلم سائنسدانوں میں جابر بن حیان، شمس بن اسحاق، محمد بن موسیٰ خوارزمی، محمد بن کریم الخارزمی، ابو الوفا ورجانی، البیرونی، بوعلی سینا، عمر خیام و نصیر الدین طوسی کے نام پورے دنیا میں قابل ذکر ہیں۔ مسلمانوں کی علمی خدمات کا صحیح اندازہ لگانے کے لئے یہ دیکھنا چاہیے کہ ہم جدید تہذیب کی عظمت اور اس کی برتری کو جو، غفلت سے کما حقہ بہ اکتفا ہو۔ پورپ کی ترقی اور عظمت بڑی حد تک اس عدم و قسوت کی ترقی کا نتیجہ ہے جو نئے نئے ہتھیاروں کے بعد سے عام پورپ کی سماج کا مخصوص معیار بن گئے ہیں۔ سائنس دانوں میں ریاضی ہندسہ کا پختہ مقام ہے۔ جس سے نہ صرف تعمیر کائنات ہی میں انسان کو معاونت ملی ہے بلکہ اس کی فکر میں مبتلا و جلا اور نظر میں ترقی و ترقی کا ایک نیا پیرا کر کے عہد حاضر کے کامیابوں کو فوق الانسان بنادیا ہے۔

محبت مجھے ان جوانوں سے ہے

تاریخ پر جو ڈالتے ہیں کند

علامہ جدید علوم و فنون بالخصوص علم فلکیات، طبیعیات، حیاتیات، علم نجوم اور اس سے متعلقہ دیگر علوم سے بحث کرتے نظر آتے ہیں۔

## طبیعیات

اقبالؒ جدید طبیعیات کے نظریات میں دلچسپی رکھتے تھے لہذا اقبالؒ نے بڑی تفصیل سے طبیعی نظریات کو اپنے خطبات میں بیان کیا ہے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے:

”ہم نے زمین اور آسمان کو کھپارے لئے مسخر کر دیا ہے“

”نشانِ شمس کا نظریہ اضافت جدید طبیعیات کی سماں سے اس نظریے سے جدید طبیعیات کے اس کی تصورات، زمان و مکان، مادہ و دوسرے جدید نظریات کوئی جہت عطا کی ہے۔ نظریہ اضافت ساری کائنات پر محیط ہے اس نظریے کا دائرہ کار ایک طرف سارے اربکھٹوں کو اپنے آئینے میں دیکھنے والے سے تو دوسری طرف یہ نظریہ ان تمام عناصر کو دیکھا کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ نظریہ اضافت فی الواقعہ پر طبیعیات کا موضوع ہے لیکن صاف صاف تصورات صرف طبیعیات تک محدود نہیں بلکہ اس کی جھلک ہماری روزمرہ زندگی میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔ ساری کائنات میں مطلق سکون نہیں ہے اور تمام حقیقی اشیاء میں تو ہم جس چیز کو بھی چاہیں ساکن تصور کر سکتے ہیں اور ہاں اجسام کی حرکت سکون کو اس اضافت سے بیان کر سکتے ہیں۔ اشیاء میں نظریہ اضافت کو متعارف رداے کا سہرا اقبالؒ ہی کے سر ہے۔ جنہوں نے اپنے بے شمار شعراء میں اس نظریے کے مفرد پہلوؤں کو خصوصیت بخش بتایا ہے۔ اقبالؒ ”نشانِ شمس“ کے نظریہ اضافت کی بھرپور حمایت کرتے ہیں۔

احوال و مقامات پر موقوف ہے سب کچھ

ہر لحظہ ہے سہلک کا ملک اور زمان اور

اقبالؒ کے نزدیک مکان و زمان مطلق نہیں ہے بلکہ اس کا تصور سہلک کے احوال و حرکت سکون اور مقامات پر ہے۔ اقبالؒ نے اپنے خطبات میں بھی ”نشانِ شمس“ کے نظریہ کو سراہا ہے، لکھتے ہیں۔

”نشانِ شمس کے نظریے سے کائنات کو ایک نئے روپ میں پیش کر دیا ہے اور ہم محسوس کر رہے ہیں کہ اس طرح ان مسائل پر جو فلسفہ اور مذہب میں مشغول ہیں، سچے سچے راویوں کے

تحت فوراً "مان ہو گیا ہے۔"

اقبالؒ کی نظر اس نظریے کے دیگر پہلوؤں پر بھی تھی جن کا تذکرہ آپ نے جاہلی خطبات میں  
یاد سے لکھتے ہیں

"اس شائے کے زہ یک مکان کا جو اگر چہ حقیقی ہے لیکن نظر کے لئے صافی  
جوں جوں ناظر اپنے غماز اور وقت میں تغیر ہوتا جاے گلا حیدر کب دسکوں کا جو دہلی صافی  
ہے اور اس لئے قدیم طبیعیات کا یہ عقیدہ نہادوں کا ہمہ اہل سے ہے صحیح نہیں ہے۔"

نظر یہ اضافت نے جدید طبیعیات کے نظریات میں انقلاب برپا کر دیا ہے۔ اور اقبالؒ بھی  
اس نظریہ کے متعارف میں لکس نہیں اس نظریہ پر یہ اعتراض ہے کہ اس کا تسیم رینے سے یہ بات  
صادقہ تھی ہے کہ اس کائنات میں ہر شے پہلے سے متعلق ہے لکھتے ہیں

"جب "نہ سنا" یہ کہتا ہے کہ یہ تصور صحیح نہیں کہ کائنات ایک ایسے جزیرے کی طرح ہے  
جو مکان لامتناہی میں واقع ہے اس کا امکان ہی نے خود قنای ہے، کو غیر محدود وسیع کہیے کہ  
اگر وہے کا جو نہ ہوتا تو کائنات بھی سمٹ کر ایک نقطے پر جاتی۔ اقبالؒ کے نزدیک اگر یہ نظریہ  
تسیم رینے جاتے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ زمانے کا جو غیر حقیقی ہے۔ یہ کہ جس نظر سے کی را  
ہے رہا ہے فی حقیقت بعد ازین سے یہ وہ نہیں اس میں یہ مانا لازم ہے گا کہ ماضی کی طرف  
مستقبل کا جو بھی پہلے ہی سے قائم ہے اور اس سے متعلق۔"

"ج" اس شائے اور اس کے نظریے انصاف کا اہل ہا لا ہے اور اس کے ذریعے کائنات کے  
بہت سے مظاہر کی تشریح ہوتی ہے لیس ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ نظریہ اپنے موضوع پر حرف آخر ہے  
کی وقت بھی ایسے حقائق سامنے آ سکتے ہیں جن کے تحت یہ نظریہ غلط ثابت ہو۔

طبیعیات کا ایک اہم مسئلہ حرکت کا مسئلہ ہے "عظموی نظام کے مطابق تمام اجرام فلکی ہماری  
زمین کے گرد و اطراف میں جو حرکت ہیں۔ بیویں صدی میں اس نظریہ کو نیوٹن نے رد کیا اور  
یہ نظریہ پیش کیا جس کے مطابق اس نظام قدرت کا مرکز سورج قرار پایا۔ تاہم نیوٹن نے اجرام  
فلکی کی حرکات کے گہرے مشاہدے کئے۔ انہیں مشاہدات کی مدد سے کچھ مرنے سے یہ ثابت کیا کہ

سورج کے گرد دیا رے اور اسے میں نہیں بلکہ بیخود مدار میں حرکت کرتے ہیں۔ اجرام فلکی کی حرکات کے حوالے سے نیوٹن اور آئن سٹائن نے بھی بہت کام کیا۔ اقبال نے اپنی شاعری میں اس مسئلہ کے بارے میں ظہار کیا ہے۔ اقبال کی نظر میں اس نظریہ کی صداقت کے لئے ہمیں قرآن سے رجوع کرنا چاہیے اس مسئلہ کا واضح حل پیش کرتا ہے

”بے شک اللہ آسمان اور زمین کو رکھنے والے ہے کہ ہر کئے شے پر اس میں اور اگر ہر کئے شے کو اللہ کی سوا نہیں کوں روئے۔ بے شک وہ علم والا رہنمائی والا ہے“ (پارہ 22 سورہ 35 آیت 41)

اس آیت سے نہ صرف حرکت زمین و آسمان کا رد ہوا ہے بلکہ زمین کی گردش (سورج کے گرد) اور چوری (خور کے گرد) حرکات کو بھی رد ہوا ہے۔ اقبال بھی اس اسنادی موقف کے حامی ہیں۔ ہر متعارف سائنسی نظریے یا مفروضے کا حل یہی ہے کہ قرآن، صحت نبوی ﷺ اور مآخذ حذیثہ سے استفادہ کیا جائے۔

نظریہ کوانٹم

موجودہ صدی کے آغاز میں میکس پلانک نے ایک نظریہ پیش کیا جسے نظریہ قدر (Quantum Theory) کہتے ہیں۔ نیوٹن ایک بڑی عجیب حاصیت کا انکشاف ہو جیسے تابکاری یا تابکاری ایک ایسا مظہر ہے جو صحت معلوم کے مسئلے کی تردید کرتا ہے۔ بعد ازاں ہائبر برگ نے نظریہ تدریجی صورت میں پیش کیا۔ جسے قدری میکا یات کہتے ہیں۔ اقبال کو اس نظریہ سے خاص شغف تھا اپنی شاعری میں کہیں کہیں اس نظریہ کا حوالہ دیا ہے اور اپنے خطبات میں بھی پلانک کا ذکر اچھے الفاظ میں کیا ہے۔ لکھتے ہیں:

”پلانک میکس کے نظریہ تدریجی کے تحت جو تجربات کئے گئے ہیں ان کی رد سے اب یہ کہنا ناممکن ہے کہ جو ہر مکان میں تبدیل اپنا راستہ طے کرتا رہتا ہے“

وحید الدین اپنی کتاب میں نظریہ تقادیر کے حوالے سے اقبال کے خیالات کو یوں نقل کرتے ہیں۔

”ایک روز میکس پلانک کے کوانٹم اور اس کے بعد کی علمی تحقیق کے متعلق گفتگو ہو رہی تھی۔

مستحقین کے سائنس کی اس دریافت کا ذریعہ نہ جب بہت سے مقررہ عمل کر حرکت کرے  
یہ توان کا عمل یہاں ہوتا ہے یعنی اس عمل کے نتائج یہاں ہوتے ہیں لیکن جب ایک مقررہ  
انفرادی حیثیت میں مصروف عمل ہو تو یہ ضروری نہیں کہ یہاں حالات میں اور یہاں اسباب کے  
فیضان نظر اس مقررہ کار عمل یہاں ہو اس سے معلوم ہو کہ اسباب و نتائج کے جس رشتے کی بنیاد  
پر سائنس کا سواد کار خانہ قائم ہے خود وہ رشتہ کنز و نظر کا ہے اور خانہ کی بنیاد پر ساخت میں  
کچھ غیر متعین عناصر ایسے ہیں کہ جن کے عمل کے بارے میں کوئی حقیقی اندازہ کرنا ممکن نہیں۔

علامہ نے فرمایا اب سائنس سوا اس میں یہ حقیقت مستشف ہو رہی ہے کہ ہرے میں  
قرآن کریم کے مختلف طور پر یوں فرمایا ہے۔

”ان الله على كل شيء قدير“

یعنی طبعیات

اعلم جس کا مرکز کی خدمت ہو کائنات کہلاتا ہے اور اس کے مرکز کے میں جو ذرات موجود ہوتے  
میں انہیں پوائنٹ اور نیوٹران کہتے ہیں۔ اعلم کے مرکز کے گرد وہ ذرات مدار میں حرکت  
کرتے ہیں انہیں الیکٹرون کہتے ہیں۔ ان کے مدار میں سے پناہ و امانی پائی جاتی ہے۔ سائنس  
انوں نے پوزیٹیم کے ٹکڑے یعنی مرکز و بیرونی ان کے وسیعے پے پے سے جسے کئے و تو امانی کی  
بہت بڑی شہد حاصل کی۔

حقیقت ایک ہے ہر شے کی خالی ہو نہ فوری ہو

ہو خورشید کا چلے اگر ذرے کا دل چیریں

اس تجربے سے یہ بات واضح ہوئی کہ پوزیٹیم کا ایک مرکزہ ٹکڑے سے دو مرکزہ مرکزے  
کئے ہیں یہ پناہ و امانی کو بدوئے کار لاتے ہوئے جنگ عظیم میں ناگامی اور ہیرا شیم پریم  
گر اکرا کھوں انہوں کو فتح سستی سے ملنا پڑ گیا۔

جب پروٹون گارے اس کو پیچ کرے کار وہ فرما دے تو فرشتوں نے عرض کی کہ اے مالک  
کمال یہ مخلوق جسے توحید ارسنے دل ہے کہیں دیا میں قسم دے بھیجے اے اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا

تم وہ نہیں جانتے جو میں جانتا ہوں۔ ساگاسانی اور میروشیکی کی چابی کے بعد یہ شہر بھر ہاؤسوں اور تاج یہ شہر پہلے سے روایت ترقی کے مراحل طے کر رہے ہیں۔ اقبیاں ایسے موقع پر ایسے جذبات کا اظہار کر رہا کرتے ہیں۔

حضور حق میں اور ایل لے میری شکایت و

یہ بندہ وقت سے پہلے قیامت کر رہا ہے

اعظم کے انتہائی سے پوریم کے نئے غلیس کو تقسیم در تقسیم جاتا ہے جس سے اس کا مرکز تقسیم ہوتا چلا جاتا ہے اور یہ عمل اتنی تیز رفتار سے وقوع پور ہوتا ہے کہ ایک سال کی صورت اختیار رہتا ہے۔ اگر مادہ روشنی کی رفتار (جو سائیکل) لکھ چھین ہر رسل یا تیس لکھ میٹر فی سیکنڈ ہے اسے صرف ہفتہ روزہ مانی کی بہت بڑی تعداد کا اخراج کرتا ہے جس سے بعض اوقات ہمارے نظیر پور ہو جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک خاص رفتار کے بعد مادہ نہیں رہتا بلکہ توانائی (اس کی اینداز) میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ اقبیاں اعظم کی توانائی کی حقیقت کو اپنے اس مصراع میں بیان کیا۔

جو حور شد کا چلے اگر ذرے کا دل چیریں

علم فلکیات

سائنس کی ایک شاخ "ہیت" یعنی اسٹرونومی (Astronomy) ہے۔ جو اجرام فلکی مثلاً سورج، چاند، سیارے اور ستارے سے متعلق ہے اور اس وجہ سے بعض اوقات اس کو "فلکیات" بھی کہ جاتا ہے۔ قدیم زمانے سے ہی فلکیات میں دلچسپی لی جاتی رہی ہے لیکن مسلمانوں نے اپنے دور حکمرانی میں مطالعہ افلاک سے خاص شغف کا اظہار کیا۔ یہی وجہ ہے اسلامی دور کے جن سائنس دانوں نے اپنے علمی کاموں کی وجہ سے شہرت و نام حاصل کی ہے ان میں پادشہ خداوندیہ دانوں کی ہے۔

اس نظام شمسی میں سورج ایک ستارہ یا ثابت ہے، کائنات میں ایسے ہزاروں ستارے یا ثوابت مشاہدہ کئے جا چکے ہیں اور یہ ستارے سورج جیسا کہ ہم سے ہمارے سورج سے

بہت بڑے ہیں۔ ہمارے سورج سے تقریباً 400 کروڑ کمویٹر کے فاصلے پر ایک سورج موجود ہے جو ہمیں مختصر رشتہ کا ایک چھوٹا سا درختہ نظر آتا ہے۔ بہت سے ایسے سورج خود میں کھربوں پڑے ہیں۔ یہ رات کے آسمان پر صرف چھوٹے چھوٹے ذرات کی شکل میں نظر آتے ہیں۔ یہ اجسام بہت بڑے ہیں اور سورج کی ماہر روش میں

مکتوبوں سے بچیں گا، مگر غائب ہر آدمی بخم

دانش میں وہ بھی لیکن اپنی پڑاوری میں

حدِ اعلیٰ نے قرآن مجید میں سورجوں کا ذکر کیا ہے جو کہلکھوڑ کی صورت میں جا رہے ہیں۔ ہمارا نظام بھی اس لکھنؤ کا حصہ ہے۔ ہر دن اس ستارے ہماری آنکھوں تک پہنچتا ہے۔ لیکن اس تک رسائی ممکن نہیں۔ سورج دیو میں وہ تین سیارے ہیں جو کافی حد تک قابو پا چکے ہیں۔ لیکن ابھی بھی ہزاروں ستارے ایسے ہیں جن تک ہماری رسائی نہیں یا جہاں ہم رسائی سے بھی نہیں دیکھ پائے۔ یہ تمام ستارے ایک نظام کے تحت ہمارے گھر میں ٹکھڑے پڑے ہیں۔ عصر حاضر میں انسان اس کوشش میں مصروف عمل ہے کہ سیاروں اور ستاروں تک پہنچ جائے جہاں جاندار اور دیگر مخلوقات آباد ہیں۔ علامہ نے اس شعبہ میں ایسی ہی مہمیں اور جہازوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں

بھی عشق کے امتحان اور بھی ہیں

سورج ہمارے نظام شمسی کا مرکز ہے۔ زمین، زہرہ، مریخ، عطارد، مشتے کی پہچوں، پلوٹون کے چاند اور دیگر نئی سیارے سورج کے گرجوگرتست ہیں۔ سورج کے مشرق سے طلوع اور مغرب میں غروب سے دن رات بنتے ہیں۔ سات کے وقت چاند کا لگنا اور سورج کے نکلنے ہی غائب ہوجانا، چاند کا کئی نئی شکلیں بد نما، ابتداء کی سبب اس کے بعد چاند کا نصف آسمان سے لگنا یعنی سر سے سیدھا نمودار ہونا اور پورے دائرے کی شکل اختیار کرکھا، چودھویں رات کو چاند کا بالکل سورج کی طرح مشرق سے لگنا اور سورج کی مانند چراگوں ہوجانا وغیرہ ۵۰ غیرہ جگہ کے کھنے



بڑھنے سے قمری ماہ ہفتے میں ۱۱ بار ماہ بعد ایک سال۔

سورج نے دی اپنی شعاعوں کو یہ پیغام

دنیا ہے عجب چیز کبھی صبح کبھی شام

موجودہ نظر سے کے مطابق ”سمان کوئی چیز نہیں سوائے حدنگاہ ظام سات“ مانوس کا اور  
قریب پاک میں بھی چاہیے ملے اور حادیث میں بھی اس ناؤ کرے۔ ساء کے معنی ہند کی کے  
میں۔ مام راغب کے مطابق ہر وہ چیز جو ہمارے سر پہ سایہ لگن ہو ساء کے معنوں میں مستعمل ہے۔  
ساء کی ضد نرس ہے یعنی ایک چیز اپنے سے پست چیز کے مقابلے میں ساء ہے اور وہی چیز اپنے  
سے بلند چیز کے مقابلے میں ارفع ہے اور میں ہی دوسرا اسم تیسرے کے مقابلے میں ارفع  
معد چلتا رہتا ہے۔

یاد سے مر رہا تو سے نام اس کا سہاں

زیر پ ۲ گنیا تو کبھی ”ماں زمین

زمین پر زندگی کے سے ایک مناسب مقدار میں سورج کی روشنی ور کا رہتی ہے لہذا سورج  
سے زمین کافی صعدہ تناسب ہے جو اس فی زندگی کے سطل و ہر عامہ دن حیات کے سے من سب اور  
مردم ہے۔ سورج کے حوائے سے قال اس حقیقت کا اعتراف یوں کرتے ہیں۔

قائم یہ عصر اس کا تماشا تھکی سے

ہر شے میں زندگی کا تقاضا تھکی سے

سورج سے ہمیں مناسب مقدار میں حرکت ملتی ہے جو ہماری زندگی کے سے لاری ہے اور  
ہماری صحت کے سے بھی ضروری ہے۔ اور شاید وہی تعالیٰ ہے ”اور سورج پہ مقرر رہا سے پر چل  
ہا ہے کبھی غالب و خوب جانے والے کی قدرت کا کرشمہ ہے“

فیض غورث نے نظریہ پیش کیا کہ سورج ساکن اور میں اس کے گرد و بخور کرت ہے۔ بطور  
سے اس کے برعکس زمین ساکن اور سورج متحرک کا نظریہ پیش کیا۔ ایک اور نظریہ کے مطابق  
ظام شمسی سورج سمیت ایک اور سیارے کے گرد حرکت کر رہا ہے اس صعدی کے ”خارمیل“ ان

ہم نے یہ نظریہ پیش کیا کہ اس کائنات میں کوئی جسم یہ نہیں جوسکتا ہو۔ اسدنی نقطہ نگاہ (قرآنی تہات سے اس بات کثوات ملتا ہے) کے مطابق فلک اور زمین سائنس میں جسب نہ سورج اور چاند حرکت میں۔

اور سائنس نہ ٹیکس کی مجھ کو تلواریں  
سہیاد مسئلہ گردش زمین میں نے  
نیش کا راز ہو یہ کیا رمانے پر  
گیا کے آئینہ عقل دور ہیں میں نے

چاند زمین کا طواف کرتا ہے زمین کے گرد چاند کی اس حرکت کی وجہ سے بہت سے علم سائنس  
ظہور پیر ہوتے ہیں۔ ماہرین کے مطابق رات کو سندرہ میں عورت رینگا ہونے کی وجہ چاند  
کی کشش سے۔ اقبال نے اس مفروضہ کی حقیقت کو یوں بیان کیا۔

تو معنی ”والجہ“ نہ سمجھ تو عجیب یہ  
ہے میرا جزر انگی چاند کا محتاج

یہ بات مسلم سے کہ چاند بذات خود گردش نہیں ہے۔ بلکہ یہ سور ہے اور سورج سے نسبت  
نہایت سے۔ چاند میں جوارش سے نظریہ کرتے ہیں اس انگوٹ کے بارے میں سائنس دانوں کا  
خیال ہے کہ یہ بہت بڑے گڑھے ہیں اور پھر اس کا خیال ہے کہ چاند کی سطح پر غاریں ہیں۔ ایک  
سائنسی نظریہ کے مطابق یہ بات بھی سائنس آئی ہے کہ چاند زمین کا ہی حصہ تھا لیکن سورج کی  
کشش سے زمین کا یہ حصہ جدا ہو کر اس کے گرد چکر چلا گیا۔ اس وقت سے یہ زمین کے گرد  
حرکت میں ہے۔

پھر بھی اے ماہ میں اس اور ہوں تو اور ہے  
درو جس پہلو سے اٹھتا ہے پہلو اور ہے  
جو میری ہستی کا مقصد سے مجھے معلوم ہے  
یہ چھب ہے جہیں جس سے تیری محروم ہے

ساتھ ہی ہم انھیں علم الہیت کی بنیاد پر مہذبہ و فہم پرستی میں پڑھائی تھی۔ حضور اکرم ﷺ کے زمانے ہی سے لوگوں میں یہ رجحان تھا کہ اچھی اور بری باتوں کو سیاروں کی گردش سے منسوب کیا جاتا تھا۔ علم الہیت ایسا علم ہے جو مشاہدات سے حاصل کیا جاتا ہے۔ مشاہدہ سے حاصل شدہ نتائج کہ مندرجہ ذیل کا دہرایا جاتا ہے۔ اس مندرجہ ذیل کو تجربہ و سائنس کی روشنی میں قانون یا اصول بنایا جاتا ہے جو وقت کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں اس لئے ان کی قدر و قیمت متعین نہیں کی جاسکتی ہے۔ قرآن نے ایک طرف ان تمام فطرتی سیر و گردش کے مشاہدے کا حکم دیا اور دوسری جانب اس بات کی بھی تلقین کی ہے کہ یہ ایمان نہ رکھنا کہ اس کی زندگی بٹانے یا بگاڑنے میں اجرام ہادی کا عمل دخل ہے۔ قرآن پاک کے بعض کے عصر پر خاص توجہ دے۔ یہی وجہ ہے کہ قرن نے علم نجوم کی قیاسی رائیوں کو مٹوا کر اردیا ہے۔ حضور اکرم ﷺ سے سیاروں کے اثرات پر یقین رکھنے سے منع فرمایا کیونکہ ہر شے کا اختیار اللہ تعالیٰ کی ذات کو ہے۔ گویا ستاروں کے اثرات کو تسلیم کرنا وہ خدا اپنے بندوں کو امتداد و تفویض دیتا ہے۔ ان میں سے جو سیاروں کے اثرات کو تسلیم کرنا ہے وہ مسند نہیں اور جو مسند ہے وہ ان اثرات کو تسلیم نہیں کرتا۔

ان راء شب میں الجھ رہا تھا

نہ ترے راء و مکاب اور بھی ہیں

اقبال بھی علم نجوم کی قیاسی رائیوں کو مائل قرار دیتے ہیں۔ خدیجہ الہیت کی اس علم نجوم پر مبنی تھی، تجربات و تھقلی کا اس علم سے تعلق نہیں تھا۔ مسندوں نے علم نجوم کو ہر کس کرنے ہوئے تجرباتی، تجزیاتی سائنس کا آغاز کیا۔ اقبالؒ اپنے اشعار میں اہل نجوم کی پیش گوئیوں کے خلاف رد عمل کا اظہار کرتے ہیں۔ ہر کے رد ایک علم نجوم سے انسان کو تقدیر اور قسمت پر راضی نہ تھا ہونے کا سبق دیا ہے جس سے اس میں یہ رجحان پر نہ چڑھا کہ انسان کو قسمت میں جو کچھ لکھا جا چکا اب بدل نہیں سکتا۔ لہذا اللہ پر کوئی بدل نہیں سکتا ہے۔ یہ روش انسان کو عینی کا سبق دیتی ہے اور نظریہ جبری جانتا ہے جبکہ اقبالؒ انسان کو عام باعمل دیکھنا چاہتے ہیں

ستارہ نیا میری تقدیر کی خبر دے گا  
 وہ خود فرائی الملک میں سے خواہ زیور  
 ترے مقام کو خیمہ شناس کیا جانے  
 نہ خاک زندہ ہے تو تابع ستارہ نہیں

تاریخ کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی شریعت ہی سے کائنات کی طبیعی قوتوں کی  
 پرستش کرتا ہے مثلاً برقی دھاراں، سورج، چاند اور ستاروں کی پرستش، مشرق کے بہت سے ممالک  
 میں عام تھی۔ یوں رشتہ کی تعلیمات کو فروغ ملا۔ جس میں ستاروں کی حرکات اور برج کی مدد  
 سے قسمت کا حال جاننے کی کوشش کی جاتی ہے۔

علم کیمیا -

علم کیمیا میں مسلمان سائنس دانوں نے بہت سی ایجادات کیں جلد ہی خیابان لے گئے حکم  
 اور شور، کاغذ اب، عمل کشید، عمل تبخیر، چمڑے، رنگنے کا طریقہ ایجاد کیا۔ بعد میں مسلم سائنس  
 دانوں نے پتھر اور ایجادات کیں جس کی روشنی میں اہل مغرب نے علم کیمیا کو ہمارے عروج عطا کیا۔

کیمیا میں نہ صرف پورے اسلامی دور میں بعد اس علم میں ابتداء سے ہی کیمیا دانوں نے بہت  
 پر یقین رکھتے تھے۔ یہ کم قیمت دھات کو سونے میں تبدیل نہیں کیا جاسکتا ہے۔ یہ عقوبہ کندی  
 وہ پہلا مسلمان سائنس دان ہے۔ جس نے اس بات کو رد کیا کہ کیمیا دانوں نے کیمیا کی ایجادات  
 کرنے پر علم باطل قرار دیا۔ جس میں کم قیمت دھاتوں کو سونے میں تبدیل کرنے کی سعی کی جاتی  
 ہے۔ اس کے قوال کے مطابق کیمیا کی تبدیلی سے پارے یا نانے وغیرہ کو سونے میں تبدیل  
 نہیں کیا جاسکتا اور جوہر اس کا دعویٰ کرنے میں وہ محض شیعہ ہندو ہے۔ بقول اقبالؒ

منا ہے خاک سے تری ضمہ ہے لیکن  
 ہے مرثیہ میں ہے کوکی و بہتانی

## علم حیاتیات:

سائنس کی وہ شاخ جو جانداروں کے حالات سے بحث کرتی ہے، حیاتیات کے نام سے موسوم ہے پھر چونکہ جاندار اراشیا جو دو حصوں میں یعنی نباتات اور حیوانات میں حلقہ میں اس مضمون کے دو حصے رہ گئے ہیں۔ ان میں ایک حصہ نباتات ہے جو پودوں کی سائنس ہے اور دوسرا حصہ حیوانات کا ہے جو جانوروں کی سائنس ہے جس میں انسان بھی شامل ہے۔ اقبال نے علم حیاتیات کی اسی تقسیم کو مد نظر رکھتے ہوئے فرمایا تھا۔

تقدیر کے پابند نباتات و جمادات

مومن فقط احکام الہی کا ہے پابند

اقبال مسلمان سائنس دان ابن مسکو یہ کے نظریات سے بحث کرتے ہوئے پودوں کی زندگی کے بارے میں لکھتے ہیں:

”اس کے مطابق حیاتاتی زندگی اپنے ارتقا کے چلچلدارج میں اپنی ابتدا اور افراطی نسل کے لئے کسی بیج کی محتاج نہیں ہوتی۔ اس قسم کے نباتات، جمادات سے مختلف ہوتے ہیں۔

صرف اس خفیف حرکت کی قوت کے باعث جو ان کی اعلیٰ اشکال میں زیادہ پیچیدہ ہوتی ہیں یعنی ان میں متعہ، شاخوں اور پتوں کے جیسے جدا جدا نظر آتے ہیں اور مخصوص حیثیت اختیار کر لیتے ہیں۔ ان کے بعد وہ درخت ظاہر ہوتے ہیں جنہیں بہتر مٹی اور آب و ہوا کی ضرورت ہوتی ہے۔“

یہ دنیا فانی ہے اور اس میں رہنے والے ذی روح جاندار اور بے جان کی حیات چند روز ہے  
ہذا جس مقصد کے لئے انہیں اس دنیا میں مبعوث کیا گیا وہ پورا ہونا لازمی ہے۔ ارشادِ ربانی ہے:  
”جب زمین پوری طرح تجھوڑ دی جائے گی۔ زمین شدید زلزلے سے اٹھنے گی۔ ہر چیز ٹوٹ پھوٹ جائے گی۔ زمین اپنے بوجھ کو ہر کمال پھٹکے گی۔ غزالے زمین سے باہر نکل آئیں گے۔ یہ ہیبتناک منظر دیکھ کر انسان سوچے گا یہ زمین کیوں دل رہی ہے؟

(الزلزلہ، آیات 3-1)

---

زمیں کو فراغت نہیں ڈھلون سے

نمایاں ہیں فطرت کے باریک اشارے

مسلمانوں نے ظہور اسلام کے بعد ڈیڑھ سو سال تک سائنسی علوم، علم ہیئت، ریاضیات اور علم کیمیا میں متقدم معلومات حاصل کیں۔ یہ سائنسی علوم کی ارتقا کا ابتدائی دور تھا۔ مسلمانوں نے یونانیوں کے علوم سے استفادہ کیا، ان کی تصحیح کی اور ان کے علوم کی از سر نو تجدید کی۔ بہت سے فرسودہ خیالات، نظریات اور عقائد کا رد کیا۔

استقرائی طرز استدلال، کفر و غیب، جو قرآن کی تعلیمات کے عین مطابق ہے۔ 700ھ سے 1300ھ تک کا عرصہ مسلمانوں کے بام عروج کا دور تھا۔ اس دور میں اندلس، مغرب، بغداد اور بہت سے دوسرے اسلامی ممالک، علم و فنون کے مرکز بنے رہے اس دور میں باقاعدہ مستند کتابیں تحریر کی گئیں جن سے بعد میں اہل مغرب نے بھرپور استفادہ کیا۔

اقبال کے نزدیک اس کائنات کی تعمیر کے لئے ضروری ہے کہ انسان آیات الہیہ پر غور و فکر کرے اور ایسے ذرائع تلاش کرے جن کی بدولت وہ فی الحقیقت فطرت پر غلبہ پا سکے۔ اقبال مشرقی علوم کے ساتھ ساتھ جدید مغربی علوم کے حصول پر بھی زور دیتے ہیں آج مغرب نے سائنس کے میدان میں کافی ترقی کر لی ہے۔ اب اہل مشرق سائنس کے میدان میں اہل مغرب کی کوششوں کے محتاج ہو گئے ہیں یہی صورت حال کہی اہل مغرب کی تھی کہ جب وہ سائنسی علوم کے حصول کو باعث عار تصور کرتے تھے۔ دور جدید میں سائنسی علوم کا حصول وقت کی اہم ضرورت ہے لہذا اقبال کے نزدیک دینی علوم کے حصول کے علاوہ سائنسی علوم کا سیکھنا بھی ضروری ہے۔

(شکر یہ روزنامہ نوائے وقت)

---

## سلسلہ عالیہ توحیدیہ کی انفرادیت

- 1۔ دوسرے سلسلوں کی روحانی معراج اور آخری منزل کشف و کرامات کا حصول ہے لیکن ہمارے سلسلہ میں انکی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے۔ ہمارے سلسلہ کا آخری مقصد اللہ کا قرب، عرفان اور لقاء کا حصول ہے۔
- 2۔ بزرگان عظام اور اولیائے کرام کی کرامات برحق اور انکی دعاؤں کی مقبولیت مسلم لیکن ہم مشکل کشاء اور حاجت روا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کو مانتے ہیں۔
- 3۔ موجودہ دور کی مصروف زندگی کو مد نظر رکھتے ہوئے مختصر اور سہل اوراد و اذکار تلقین کیے جاتے ہیں۔
- 4۔ ہمارے سلسلہ میں مجاہدہ کیلئے غصہ اور نفرت کو مکمل طور پر نفی کرنے اور عالمگیر محبت اور صداقت کو اختیار کرنے کی مشق کروائی جاتی ہے۔ یہ تربیت گھر کی چار دیواری کے اندر احسن طریقے سے ہو سکتی ہے۔
- 5۔ بانی سلسلہ توحیدیہ کے وصیت نامہ کے مطابق سلسلہ توحیدیہ کے روحانی پیشوا کا منصب ہمیشہ ہمیشہ کیلئے غیر وارثی ہوگا۔
- 6۔ سلسلہ عالیہ توحیدیہ کی تعلیم مذہبی گروہ بندیوں اور فرقہ واریت سے بالاتر اور وسعت قلب و نظر کی مظہر ہے۔
- 7۔ ہمارے سلسلہ میں مریدوں کی تعداد بڑھانے کیلئے اندھا دھند بیعت نہیں کیا جاتا ہر شخص کو بیعت کرنے سے پہلے کم از کم چھ ماہ طالب رکھا جاتا ہے تاکہ وہ جماعت کے مقاصد سے اچھی طرح آگاہ ہو کر داخل سلسلہ ہو۔
- 8۔ سلسلہ توحیدیہ میں متوازن زندگی بسر کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔ جس میں نہ تو دنیا کو ترک کرنے کی اجازت ہے اور نہ ہی اس میں غرق ہو جانے کی۔



# Monthly **FALAH-E-ADMIYYAT**

بانی سلسلہ عالیہ توحید خواجه عبدالکیم انصاریؒ کی شہرہ آفاق تصانیف

قرون اولیٰ میں مسلمانوں کی بے مثال ترقی اور موجودہ دور میں زوال و انحطاط کی وجوہات اسلامی تصوف کیا ہے؟ سلوک طے کرنے کا عملی طریقہ، سلوک کا حاصل اور سلوک کے ادوار ایمان محکم کس طرح پیدا ہوتا ہے؟ عالم روحانی کی تشریح، جنت، دوزخ کا محل وقوع اور ان کے طبقات کی تعداد، انسانی روح کی حقیقت کیا ہے؟ روح کا دنیا میں آنا اور واپسی کا سفر، اسلامی عبادات، معاملات، اور اخلاق و آداب کے سرسار و رموز اور نفسیاتی اثرات، امت مسلمہ کے لئے اپنے کھوئے ہوئے مقام کے حصول کیلئے واضح لائحہ عمل۔

تعمیر ملت

کتاب بڑا بانی سلسلہ خواجه عبدالکیم انصاریؒ کے خطبات پر مشتمل ہے۔ جو آپ نے سالانہ اجتماعات پر ارشاد فرمائے انہیں درج ذیل خصوصی مسائل پر روشنی ڈالی گئی۔  
سلوک و تصوف میں ذاتی تجربات، مرشد کی تلاش کے دس سالہ دور کا حال۔  
زوال امت میں امراء، علماء، صوفیاء کا کردار۔ علماء اور صوفیاء کے طریق اصلاح کا فرق۔  
تصوف ختمہ اور بیدار کے اثرات اور تصوف کے انسانی زندگی پر اثرات۔  
سلسلہ عالیہ توحید خاں کے قیام سے فقیر کی راہ کی کھجور آسان ہوئی۔

چراغِ راہ

یہ کتاب سلسلہ عالیہ توحید خاں کا آئین ہے۔ اس میں سلسلے کی تنظیم اور عملی سلوک کے طریقے تفصیل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔ جو لوگ سلسلہ میں شامل ہونا چاہتے ہیں انہیں یہ کتاب ضرور پڑھنی چاہئے۔ حضرت خواجہ عبدالکیم انصاریؒ نے تصوف کی تاریخ میں پہلی مرتبہ فقیر کی مکمل نصاب اس چھوٹی سی کتاب میں قلم بند کر دیا ہے۔ اس میں وہ تمام اذکار اور اعمال و اشغال تفصیل کے ساتھ تحریر کر دیئے ہیں جس پر عمل کر کے ایک سالگ اللہ تعالیٰ کی محبت، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور معرفت حاصل کر سکتا ہے۔

طریق توحید

وحدت الوجود کے موضوع پر یہ مختصر سی کتاب نہایت ہی اہم دستاویز ہے۔ مصنف نے وحدت الوجود کی کیفیت اور روحانی مشاہدہ کو عام فہم دلائل کی روشنی میں آسان زبان میں بیان کر دیا ہے۔ آپ نے جن دیگر موضوعات پر روشنی ڈالی ہے وہ یہ ہیں۔  
حضرت مجدد الف ثانیؒ کا نظریہ وحدت الشہود و انسان کی بقا اور ترقی کیلئے دین کی اہمیت اور ناگزیر میریت، بنیادی سوال جس نے نظریہ وحدت الوجود کو جنم دیا اور روحانی سلوک کے دوران بزرگان عظام کو ہوجانے والی غلط فہمیاں۔

وحدت الوجود

Website: [www.toheedia.net](http://www.toheedia.net)